

الروح

في الكلام على أرواح الاموات والاحياء بالدلائل
من الكتاب والسنة والآثار وأقوال العلماء
تأليف

الإمام شمس الدين أبي عبد الله بن قيم الجوزية
المتوفى ٧٥١ هـ

دار أبي بكر الصديق
أمام جامع إبراهيم
اسكندرية



الروح

فى الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدائل
من الكتاب والسنة والآثار وأقوال العلماء
تأليف

الإمام شمس الدين أبى عبد الله بن قَيم الجوزية
المتوفى ٧٥١ هـ

دار أبى بكر الصديق
أمام جامع إبراهيم
اسكندرية

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، ونستغفره ونتوب إليه، ونموذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً.

وبعد... هذا كتاب الروح للإمام الجليل أبي عبد الله بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الشهير بابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) الذي تتلمذ على يد المجتهد المطلق شيخ الاسلام الإمام الكبير تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني الدمشقي (ت ٧٢٨ هـ)، ففداه كاستاذة إماماً من أئمة الالف مجاهداً، ومحدثاً حافظاً، ومفسراً فذاً، وفقهياً محمداً، نفعنا الله بعلومه، وألهمنا سبيل الرشd والتوحيد الذي سلك، والانتصار للسنة، والحرب على الخرافات والبدع والتقليد الأعمى.

طرح ابن القيم في كتابه هذا مسألة الروح في عالمي الغيب والشهادة، وتكلم عن أرواح الأحياء والأموات، وذكر في ذلك إحدى وعشرين مسألة مهمة كمعرفة الأموات بزيارة الأحياء، وتلاقي أرواح الأحياء والأموات، وحقيقة الأحلام، وتزاور الموتى وتذاكرهم، وموت الروح وخلودها، وعذاب القبر أو نعيمه، وعالم الأرواح في الجنة وعالم الأرواح في النار، والفرق بين الروح والنفس، وحال الروح في اليقظة والنائم وفي الحياة والمات، والكلام عن البرزخ وعن مستقر الأرواح، الى غير ذلك من الموضوعات الروحية الخطيرة التي لا تحبها إلا في هذا البحر الجليل. من هنا شدة الحاجة إلى هذا المؤلف لا سيما وأن الناس في ظلم شديد لمعرفة أنفسهم وأرواحهم، وعلاقة الروح بالجسد، ومصير الروح بعد الموت، وهي بحث لا يكادون يفقهون عنها شيئاً.

ولقد بسط ابن القيم كمادته أدلته من القرآن والسنة وإجماع الأمة، والآثار،

وأقوال السلف الصالح ومن تبعهم بإحسان ، كما أيدها بالحجة والبرهان المبين على العقل والمنطق .

وكانت الطبعة الأولى لهذا الكتاب قد ظهرت في سنة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م في مصر ، نشرها وأعاد طبعها بالأوفست سنة ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٩ م في بيروت الأستاذ محمد علي بيضون صاحب الأيادي البيضاء على كتب التراث والسلف إحياء وطبعاً ونشراً ، والذي رغب في إعادة طبع هذا الكتاب القيم لابن القيم تعمياً لنفعه ولكن في حلة جديدة محققة ، فأسند إلينا هذه المهمة التي نرجو الله تعالى أن نكون أنقناها بعد أن ضبطنا النص من حيث علامات الوقف ، وصححنا الأخطاء الطباعية الواردة في الطبعة الأولى ، وحررنا نص الآيات القرآنية ، وأشرنا الى بعض الأخطاء النحوية ، ثم عزوينا في هوامش الصفحات من الكتاب الى مكان الآيات القرآنية الواردة في النص بذكر السورة ورقم الآية ، ورفعنا اللناس الذي وقع فيه المؤلف في أثناء استشهاده ببعض الآيات المتشابهات نصاً ، وخرجنا الأحاديث النبوية التي فات المؤلف تحريجها رحمه الله ، وشرحن معنى كثير من الكلمات الغامضة مرفقينها بأصل المادة اللغوية حيناً ومستشهدين ببعض الآيات القرآنية حيناً آخر ، كما أعطينا المصطلحات العلمية والفلسفية والكلامية وأسما المذاهب والفرق حقاً من البيان والشرح والإيضاح ، ورأينا ضرورة إلقاء الأضواء على تراجم بعض الأئمة والأعلام ممن لهم علاقة بالبحث العام للكتاب ، ولم يفتنا التعليق الشخصي على كثير من الحوادث التاريخية ، وعلى آراء بعض العلماء الفقهاء أو الأصولية حتى العلمية منها استناداً إلى ما وصل اليه العلم الحديث ، ورأينا أخيراً من باب الأمانة العلمية - في معرض تعليقنا - أن ننصح الله ورسوله وكتابه ما وقَّعت به هذه الأمة من أمراض في عقيدتها وسبل الخلاص منها جرباً على مذهب المؤلف رحمه الله في اتباع أثر السلف الصالح رضوان الله عليهم بحيث يشعر القارئ الكريم أن هذا الكتاب الجليل قد قُبِضَ له من يخدمه خدمة طيبة ، فيكون أكثر نفعاً وبركة إن شاء الله ، إنه ولي التوفيق ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

بيروت - شعبان ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .

محمد اسكندر يلدا

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتصف بصفات الكمال المنموت بنموت الجلال . الذي علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل . وحكم بالموت على كل ذي روح من مخلوقاته . وسأوى فيه بين الملك والملوك والغني والفقير والشريف والضعيف والمعاصي والطبيع من سكان أرضه وسماواته . فهو الذي عدل في الآخرة بين بريآته ، قبض روح هذا بعد ما عمر الدنيا وزخرف البناء وتوطنها وليست لحي وطننا ، وقبض روح الآخر الذي اجتهد في إصلاح آخرته وجعل الدنيا لجة واتخذ صالح الأعمال فيها سفناً . فشتان ما بين خروج الروحين من الجسدين ، هذه لها السعادة والمناة . وتلك لها الحمية والشقاوة والعناء . هذه ترتفع في رياض الجنة وتأوي إلى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم . وتلك محبوسة تُعذب في نار الجحيم . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إله تحبب إلى عباده بنعمه

ستعلم في أثناء هذه الخطبة أنها ليست بقلم ابن القيم ولكنها بقلم البقاعي فإن في كشف الطنون بعد ذكر كتاب الروح لأبن القيم ما لفظه « اختصره برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي ونسأله سر الروح وتوفي سنة ٨٨٥ - الحمد لله المتصف بصفات الكمال - الخ » وكأنه شبه على صاحب كشف الطنون فزعم أن البقاعي اختصر كتاب ابن القيم والظاهر أن البقاعي إنما صدر كتاب ابن القيم بهذه الخطبة وكأنه ساء من عنده سر الروح لأن ابن القيم لم يسم كتابه وإنما اشتهر بكتاب الروح لأنه كتاب ، في مضمون الروح ثم صار ذلك علماً بالخطبة والله أعلم .

وآلآته وابتدأهم سبحانه وتعالى بأحسانه العميم وعطائه فعيذاً بمرزته جل جلاله أن يحتم بالإساءة وقد بدأنا بالإحسان فله سبحانه الحمد والشكر والتعظيم والفضل والخلق والأمر والثناء الحسن الجميل والامتنان. وأشهد أن محمداً صلوات الله وسلامه عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد سيد ولد آدم وأفضل من قام وركع وسجد الذي أنزل عليه في كتابه العزيز، ومن أصدق من الله قيلاً (ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) وعلى آله وصحبه خير القرون الذين اهتموا وما بدّلوا تبديلاً صلاة دائمة بدوام السموات والأرض إلى أن يرث الله سبحانه وتعالى الأرض ومن عليها للحساب والمرض وسلم تسلياً كثيراً.

(وبعد) فهذا كتاب عظيم النفع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه فلا تكاد تجد ما تضمنه من بدائع الفوائد وفوائد القلائد في كتاب سواء. ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة والآثار، وأقوال العلماء الأخيار، لا أدري أسئل مصنفه قدس الله روحه عنها فأجاب. أم سئل عن البعض ولكن هو أطال الخطاب. فإني رأيته مجرداً عن خطبة وسؤال أصلاً مبتدئاً فيه بقوله: (أما المسألة الأولى وهي هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم أم لا) فأجبت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى أن أفتحه بهذه الخطبة المباركة العظيمة، لكونه كتاباً في ضمن مسائله التي تتأملها وتشاهدها كل درة يتيمة لينشرح صدر الناظر فيه. ولتتقوى همته على النظر في بدائع فوائده ودقائق معانيه. والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو الاجابة: أن يعصنا من الزيغ والزلل. وأن يوفقنا لصالح النية والقول والعمل. وأن يرفع درجات مؤلفه في جنات النعيم. وأن ينفع به الناظر فيه إنه سميع عليم. إنه على كل شيء قدير. وبالإجابة جدير. وهو حبسنا ونعم الوكيل.

(قال) الشيخ الإمام العالم العامل ترجمان القرآن، ذو الفنون الحسان، شيخ الاسلام، قدوة الأنام، أوجد الحفاظ، فارس المعاني والألفاظ، علامة العلماء، وارث الأنبياء، عمدة المفسرين بنية المهتمين شمس الدين أبو عبد الله ابن الشيخ

الإمام العالم العامل شرف الدين أبي بكر ابن الشيخ الكبير أيوب بن سعد الشهير
 بابن قيم الجوزية الحنبلي الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه وجعل أبواب
 الجنان بين يديه مفتوحة ، ولسائر علماء الإسلام الجهابذة النقاد الأعلام آمين
 وصلى الله على سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين وآله وصحبه أجمعين .

المسألة الأولى

وهي هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم أم لا ؟

قال ابن عبد البر : ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : ما من مسلم يمر على قبر أخيه كان يعرفه في الدنيا ، فيسلم عليه ، إلا رُدَّ الله عليه روحه ، حتى يرد عليه السلام . فهذا نص في أنه يعرفه بعينه ، ويرد عليه السلام .

وفي الصحيحين عنه ﷺ ، من وجوه متعددة ، أنه أمر بقتل بدر فآلقوا في قليب ، ثم جاء حتى وقف عليهم . وناداهم بأسمائهم : يا فلان ابن فلان ، ويا فلان ابن فلان ، هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حماً ؛ فقال له عمر : يا رسول الله ما تخاطب من أقوام قد جئوا ، فقال : والذي بعثني بالحق ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يستطيعون جواباً .

وثبت عنه ﷺ ، أن الميت يسمع قرع نعال المشيعين له إذا انصرفوا عنه .
وقد شرع النبي ﷺ لأمته ، إذا سلّموا على أهل القبور ، أن يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين . وهذا خطاب لمن يسمع ويمقل - ولولا ذلك ، لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المردود والجماد .
والسلف مجمعون على هذا ، وقد تواترت الآثار عنهم بأن الميت يعرف زيارة الحي له ويستبشر به .

قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن أبي الدنيا في كتاب القبور : باب معرفة الموتى بزيارة الأحياء :

(حدثنا) محمد بن عون ، حدثنا يحيى بن يمان ، عن عبد الله بن سمان ، عن زيد

١ - رواه البخاري في باب الجنائز ٦٨ .

٢ - رواه مسلم ، والنسائي ، وابن ماجه في الجنائز . والإمام أحمد في مسنده .

٣ - السُّفُّ : الصحابة ، والتابعون ، وتابعو التابعين ، وزاد بعضهم : هم أهل القرون الثلاثة بدءاً من قرن النبي (ص) . والسُّفِّي : من يرجع في الأحكام الشرعية إلى الكتاب والسنة ، ولا يلتزم بمذهب معين .

ابن أسلم، عن عائشة رضي الله تعالى عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: ما من رجل يزور قبر أخيه، ويجلس عنده إلا استأنس به، ورد عليه، حتى يقوم.

(حدثنا) محمد بن قدامة الجوهري، حدثنا معن بن عيسى القزاز، أخبرنا هشام ابن سعد، حدثنا زيد بن أسلم، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: إذا مر الرجل بقبر أخيه يعرفه، فسلم عليه، رد عليه السلام، وعرفه، وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام.

(حدثنا) محمد بن الحسين، حدثني يحيى بن بطام الأصغر، حدثني معمر بن عبد الله بن محمد بن أبي عاصم الجحدري قال: رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته بسنين، فقلت: أليس قد مت؟ قال بلى. قلت: فلئن أنت؟ قال: أنا والله في روضة من رياض الجنة. أنا ونفر من أصحابي، نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فتلقى أخباركم، قال: قلت: أجسادكم أم أرواحكم؟ قال: هيأت بليت الأجسام وإنما تتلاقى الأرواح. قال: قلت: فهل تعلمون بزيارتنا إياكم؟ قال نعم؟ نعلم بها عشية الجمعة كله، ويوم السبت إلى طلوع الشمس، قال: قلت: فكيف ذلك دون الأيام كلها؟ قال: لفضل يوم الجمعة وعظمته.

(وحدثنا) محمد بن الحسين، حدثني بكر بن محمد، حدثنا حسن القصاب، قال: كنت أغدو مع محمد بن واسع في كل غداة سبت حتى تأتي الجبان، فنقف على القبور، فنسلم عليهم، وندعو لهم، ثم ننصرف، فقلت ذات يوم: لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين! قال: بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة، ويوما قبلها، ويوما بعدها.

(حدثني) محمد، حدثنا عبد العزيز بن إبان قال: حدثنا سفيان الثوري، قال: بلغني عن الضحاك أنه قال: من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته، فليل له وكيف ذلك، قال لمكان يوم الجمعة.

(حدثنا) خالد بن خدّاش، حدثنا جعفر بن سليمان، عن أبي التياح قال: كان مطرف يهدو، فإذا كان يوم الجمعة أدلج (قال وسمت أبا التياح) يقول: بلغنا

أنه كان ينور له في سوطه ، فأقبل ليلة ، حتى إذا كان عند مقابر القوم وهو على فرسه ، فرأى أهل القبور كل صاحب قبر جالساً على قبره ، فقالوا : هذا مطرف يأتي الجمعة ، قلت : وتعلمون عندكم يوم الجمعة ؟ قالوا نعم ، ونعلم ما يقول فيه الطير ، قلت : وما يقولون ؟ قالوا : يقولون : سلام سلام .

(حدثني) محمد بن الحسين ، حدثني يحيى بن أبي بكير ، حدثني الفضل بن موفق ابن خال سفيان بن عيينة ، قال : لما مات أبي جزعته عليه جزعاً شديداً ، فكنيت أبي قبره في كل يوم ، ثم قصرت عن ذلك ما شاء الله ، ثم اني أتيت يوماً ، فبينما أنا جالس عند القبر غلبتني عيناي فمست ، فرأيت كأن قبر أبي قد انفرج ، وكأنه قاعد في قبره متوشحاً أكفانه ، عليه سحنة الموتى قال : فكأنني بكيت لما رأيته ، قال : يا بني ما أبطل بك عني ؟ قلت : وإنك لتعلم بنجيبي ؟ قال ما جئت مرة إلا علمتها ، قد كنت تأتيني فأنس بك ، وأسر بك ، ويسر من حولي بدعائك ، قال : مكنت آتية بعد ذلك كثيراً .

(حدثني) محمد ، حدثني يحيى بن بسطام ، حدثني عثمان بن سودة الطفاوي ، قال : وكانت أمه من العابدات ، وكان يقال لها راهبة قال : لما احتضرت رفعت رأسها إلى السماء فقالت : يا ذخيرتي وذخيرتي ، ومن عليه اعتادي في حياتي وبعد موتي ، لا تخذليني عند الموت ، ولا توحشي في قبري . قال : فماتت ، فكنيت آتيتها في كل جمعة فأدعو لها ، وأستغفر لها ولأهل القبور ، فرأيتها ذات يوم في منامي فقلت لها يا أماء كيف أنت ؟ قالت أي بني إن للموت لكربة شديدة يؤاني بمحمد الله لفي برزخ محمود نفتش فيه الريحان ، وتوسد فيه السندس والاستبرق إلى يوم النشور ، فقلت لها ألك حاجة ؟ قالت : نعم . قلت : وما هي ؟ قالت : لا أدع ما كنت تصنع من زيارتنا والدعاء لنا ، فأني لأبشر بمجيئك يوم الجمعة إذا أقبلت من أهلك . يقال لي يا راهبة هذا ابنك قد أقبل ، فأسر ، ويسر بذلك من حولي من الأموات .

(حدثني) محمد بن عبد العزيز بن سليمان ، حدثنا بشر بن منصور ، قال : لما كان زمن الطاعون ، كان رجل يحتلف إلى الجبان ، فيشهد الصلاة على الجنائز ، فإذا

أُمسى وقف على باب المقابر فقال : آنس الله وحشتكم ، ورحم غربتكم ، وتجاوز عن سيئكم ، وقبل حسناتكم ، لا يزيد على هؤلاء الكلمات . قال : فأُمسيت ذات ليلة وانصرفت إلى أهلي ولم آتِ المقابر فأدعو كما كنت أدعو ، قال : فيينا أنا نائم إذا يخلق كثير قد جاء وفي ، فقلت : ما أنتم وما حاجتكم ؟ قالوا : نحن أهل المقابر . قلت : ما حاجتكم ؟ قالوا : إنك عودتنا منك هدية عند انصرافك إلى أهلك ، فقلت : وما هي ؟ قالوا : الدغوات التي كنت تدعو بها ، قال : قلت : فإني أعود لذلك . قال : فما تركتها بعد .

(حدثني) محمد ، حدثني أحمد بن سهل ، حدثني رشد بن سعد ، عن رجل ، عن يزيد بن أبي حبيب ، أن سليم بن عمير ، مر على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول ، فقال له أصحابه : لو نزلت إلى هذه المقابر فبكت في بعض حفراها ، فبكي ، ثم قال : سبحان الله ، والله إني لأستحي من الأموات كما استحي من الأحياء . ولولا أن الميت يشعر بذلك لما استحيا منه .

(وأبلغ) من ذلك أن الميت يظلم بعمل الحي من أقاربه وإخوانه . قال عبد الله ابن المبارك : حدثني ثور بن يزيد ، عن إبراهيم ، عن أبي أيوب ، قال : تعرض أعمال الأحياء على الموتى ، فإذا رأوا حسناً فرحوا واستبشروا ، وإن رأوا سوءاً قالوا : اللهم راجع به . وذكر ابن أبي الدنيا عن أحمد بن أبي الحواري قال : حدثني محمد أخي ، قال : دخل عباد بن عباد على إبراهيم بن صالح - وهو على فلسطين - فقال : عظمي ، قال : يم أعظك أصلحك الله ، بلغني أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم الموتى ، فانظر ما يعرض على رسول الله ﷺ من عملك ، فبكي إبراهيم حتى اخضلت لحيته .

(قال) ابن أبي الدنيا : وحدثني محمد بن الحسين ، حدثني خالد بن عمرو الأموي ، حدثنا صدقة بن سليمان الجعفري ، قال : كانت لي شرة سمجة ، فمات أبي ، فأُنبتُ وندمتُ على ما فرطتُ . قال : ثم زلت أيتها زلة ، فرأيت أبي في المنام فقال أي بني ما كان أشد فرحي بك أعمالك تعرض علينا فنشبهها بأعمال الصالحين ، فلما كانت هذه المرأة استحييت لذلك حياء شديداً ، فلا تخزني فيمن حولي من الأموات . قال : فكنت أسمعه بعد ذلك يقول في دعائه في البحر - وكان جاراً لي

بالكوفة - أسألك إنابة لا رجعة فيها ولا حُور^١. يا مصلح الصالحين ، ويا هادي المضلين ، ويا أرحم الراحمين .

وهذا باب في آثار كثيرة عن الصحابة ، وكان بعض الأنصار من أقارب عبدالله ابن رواحة يقول : اللهم إني أعوذ بك من عمل أخزى به عند عبدالله بن رواحة كان يقول ذلك بعد أن استشهد عبدالله .

ويكفي في هذا تسمية المسلم عليهم زائراً ، ولولا أنهم يشعرون به لما صح تسميته زائراً ، فإن المزور إن لم يعلم بريارة من زاره لم يصح أن يقال راره ، هذا هو المعقول من الزيارة عند جميع الأمم ، وكذلك السلام عليهم أيضاً ، فإن السلام على من لا يشعر ولا يعلم بالسلام محال ، وقد علم النبي ﷺ أمته إذا زاروا القبور أن يقولوا : سلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، يرحم الله المتقدمين منا ومنكم والمتأخرين ، نسأل الله لنا ولكم العافية^٢.

وهذا السلام ، والخطاب ، والدعاء ، لموجود يسمع ، ويخاطب ، ويعقل ، ويرد ، وإن لم يسمع المسلم الرد ، وإذا صلى الرجل قريباً منهم شاهدوه ، وعلموا صلاته ، وغبطوه على ذلك .

(قال) يزيد بن هارون : أخبرنا سليمان التيمي ، عن أبي عثمان النهدي ، أن ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف ، فانتبهى إلى قبر ، قال فصليت ركعتين ثم اتكأت عليه ، فوالله إن قلبي ليقطان إذ سمعت صوتاً من القبر : إليك صني لا تؤذني فإنكم قوم تعلمون ولا تعلمون ونحن قوم تعلم ولا نعلم ، ولأن يكون لي مثل ركعتيك أحب إلي من كذا وكذا . فهذا قد علم باتكاء الرجل على القبر وبصلاته .

١ - حور: حلو حوراً وحُوراً: ربيع . وفي التنزيل العزيز : « إنه هن أن لن يحور » .

(الإنشاق ١٤)

٢ - رواه مسلم في الجنازة ١٠٣ والنسائي في الجنازة ١٠٣ وابن ماجه في الجنازة ٣٦ وأحمد في مسنده ٣٠٠/٢٢ .

(وقال) ابن أبي الدنيا : حدثني الحسين بن علي المجلي ، حدثنا محمد بن الصلت ، حدثنا اسماعيل بن عياش ، عن ثابت بن سليم ، حدثنا أبو قلابة قال : أقبلت من الشام إلى البصرة . فزلت منزلاً . فتطهرت ، وصليت ركعتين بليل ، ثم وضعت رأسي على قبر ، فسمت ، ثم انتبعت فإذا صاحب القبر يشكيني يقول : قد أذيتني منذ الليلة ، ثم قال : إنكم تعملون ولا تعلمون ، ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ، ثم قال : الركعتان اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها ، ثم قال : جزى الله أهل الدنيا خيراً ، أقرئهم منا السلام ، فإنه يدخل علينا من دعائهم نور أمثال الجبال .

(وحدثني) الحسين المجلي : حدثنا عبد الله بن غير ، حدثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد بن وهب قال : خرجت إلى الجبانة فجلست فيها فإذا رجل قد جاء إلى قبر فسوّاه ، ثم تحول إليّ فجلس ، فقال : فقلت : لمن هذا القبر؟ قال أخ فقلت أخ لك؟ فقال أخ لي في الله رأيته فيما يرى النائم فقلت : فلان عشت الحمد لله رب العالمين ، قال : قد قلتها ، لأن أقدر على أن أقولها أحب إلي من الدنيا وما فيها ، ثم قال : ألم تر حيث كانوا يدفنونني ، فإن فلانا قام فصلى ركعتين ، لأن أكون أقدر على أن أصليهما أحب إلي من الدنيا وما فيها .

(حدثني) أبو بكر التيمي ، حدثنا عبد الله بن صالح ، حدثني الليث بن سعد ، حدثني حيد الطويل ، عن مطرف بن عبد الله الحرشي ، قال : خرجنا إلى الربيع في زمانه فقلنا : ندخل يوم الجمعة لشهودها - وطريقنا على المقبرة - قال : فدخلنا ، فرأيت جنازة في المقبرة ، فقلت : لو اغتنمت شهود هذه الجنازة فشهدتها؟ قال : فاعتزلت ناحية قريباً من قبر ، فركعت ركعتين خففتها لم أرض اتقائهما ، ونعست ، فرأيت صاحب القبر يكلمني ، وقال : ركعت ركعتين لم ترض اتقائهما؟ قلت : قد كان ذلك ، قال : تعملون ولا تعلمون ، ولا نستطيع أن نعمل ، لأن أكون ركعت مثل ركعتيك أحب إلي من الدنيا بخلافها ، فقلت : من هاهنا؟ فقال كلهم مسلم ، وكلهم قد أصاب خيراً ، فقلت : من هاهنا أفضل؟ فأشار إلى قبر ، فقلت في نفسي : اللهم ربنا أخرجه إلي فأكلمه ، قال : فخرج من قبره فقي شاب ، فقلت : أنت أفضل من هاهنا؟ قال قد قالوا ذلك ، قلت : فبأي شيء نلت ذلك؟

فوالله ما أرى لك ذلك السن فأقول: نلت ذلك بطول الحج، والعمره، والجهاد في سبيل الله، والعمل! قال: قد ابتليت بالمصائب، فرزقت الصبر عليها، فبذلك فضلتهم.

وهذه المراتي وإن لم تصح بمجرد ما لا ثبات مثل ذلك، فهي على كثرتها وأنها لا يحصيها إلا الله قد توافقت على هذا المعنى، وقد قال النبي ﷺ: أرى رؤياكم قد توافقت على أنها في العشر الأواخر، يعني ليلة القدر، فإذا توافقت رؤيا المؤمنين على شيء كان كتواطؤ روايتهم له، وكتواطؤ رأيهم على استحسانه واستقباحه، وما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، وما رأوه قبيحاً فهو عند الله قبيح. على أننا لم نثبت هذا بمجرد الرؤيا بل بما ذكرناه من الحجج وغيرها.

وقد ثبت في الصحيح أن الميت يتأنس بالشيئين لجنائزته بعد دفنه، (فروى) مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شامة المهري، قال: حضرنا عمرو بن العاص وهو في سياق الموت، فبكى طويلاً، وحول وجهه إلى الجدار، فجعل ابنه يقول: ما يبكيك يا أبتاه أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا؟ فأقبل بوجهه فقال: إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإني كنت على أطباق ثلاث، لقد رأيتني وما أحد أشد بغضاً لرسول الله ﷺ مني ولا أحب إلا أن أكون قد استمكنت منه فقتلته، فلو مت على تلك الحال لكنت من أهل النار، فلما جعل الله الإسلام في قلبي لقيت رسول الله ﷺ فقلت ابسط يدك فلأبأيك، فبسط يمينه، قال: فقبضت يدي قال: فقال مالك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن اشترط، قال: تشترط ماذا؟ قلت: أن يَغْفِرَ لي، قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله؟ وما كان أحد أحب إلي من رسول الله ﷺ، ولا أجل في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له، ولو سئلت أن أصفه ما ألفت لأني لم أكن أملأ عيني منه، ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة، ثم ولّينا أشياء ما أدري ما حالي فيها، فإذا أنا ميت فلا تصحبنني نائحة، ولا ناره،

١ - رواه البخاري في ليلة القدر ٢ وسلم في الصيام ٢٠٥ ومالك في الموطأ - باب الاعتكاف ١٤ وأحمد في مسنده ٦٧٠

فإذا دفنتموني فسنوا عليّ التراب سنّاً ، ثم أقيموا حول قبوري قدر ما تُنحر جُزور
ويُقيم لحمها ، حتى استأنس بكم . وأنظر ماذا أراجع به رسل ربي . فدل على أن
الميت يستأنس بالمحاضرين عند قبره ويُسرُّ بهم .

وقد ذُكر عن جماعة من السلف أنهم أوصوا أن يُقرأ عند قبورهم وقتَ الدفن ،
قال عبد الحق : يروى أن عبد الله بن عمر أمر أن يقرأ عند قبره سورة البقرة .
ومن رأى ذلك المولى بن عبد الرحمن ، وكان الامام أحد ينكر ذلك أولاً حيث لم
يبلغه فيه أثر ، ثم رجع عن ذلك .

(وقال الخلال) في الجامع ، كتاب القراءة عند القبور : (أخبرنا) العباس بن
محمد الدوري ، حدثنا يحيى بن معين ، حدثنا مبشر الحلبي ، حدثني عبد الرحمن بن
الملاء بن اللجلج ، عن أبيه ، قال : قال أبي : إذا أنا ميتٌ فضمني في اللحد ، وقل
بسم الله ، وعلى سنة رسول الله ، وسن عليّ التراب سنّاً ، واقرأ عند رأسي بفاتحة
البقرة ، فإني سمعت عبد الله بن عمر يقول ذلك . (قال) عباس الدوري سألت أحد
ابن حنبل قلت تحفظ في القراءة على القبر شيئاً؟ فقال : لا . وسألت يحيى بن
معين فحدثني بهذا الحديث .

(قال الخلال) : وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق ، حدثني علي بن موسى الحداد .
وكان صدوقاً . قال : كنت مع أحمد بن حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في
جنازة ، فلما دفن الميت جلس رجل ضريح يقرأ عند القبر ، فقال له أحمد : لماذا
إن القراءة عند القبر بدعة ، فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لأحمد بن
حنبل : يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر الحلبي ؟ قال : فقه . قال كتبت عنه شيئاً ؟
قال : نعم . فأخبرني مبشر ، عن عبد الرحمن بن الملاء بن اللجلج ، عن أبيه أنه
أوصى إذا دفن أن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها ، وقال سمعت ابن عمر
يوصي بذلك ، فقال له أحمد : فارجع وقل للرجل يقرأ .

(وقال) الحسن بن الصباح الزعفراني : سألت الشافعي عن القراءة عند القبر
فقال : لا بأس بها .

(ودكر الخلال) عن الشعبي قال . كانت الأنصار إذا مات لهم الميت اختلفوا إلى قبره يقرءون عده القرآن . قال . وأخبرني أبو يحيى الناقد ، قال سمعت الحسن بن الجروي يقول : مررت على قبر أخت لي . فقرأت عندها تبارك ، لما يذكر فيها ، فجاءني رجل فقال : إني رأيت أختك في المنام تقول : جزى الله أبا علي حيراً فقد انتفعت بما قرأ . (أخبرني) الحسن بن الهيثم قال : سمعت أبا بكر بن الأطروش ابن بنت أبي نصر بن التمار يقول : كان رجل يجيء إلى قبر أمه يوم الجمعة . فيقرأ سورة يس ، فجاء في بعض أيامه فقرأ سورة يس ، ثم قال : اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثواباً فأجعلها في أهل هذه المقابر . فلما كان يوم الجمعة التي تليها جاءت امرأة فقالت أنت فلان ابن فلانة ؟ قال . نعم . قالت : إن بنتا لي ماتت ، فرأيتها في النوم حالسة على شعر قبرها . فقلت ما أجلسك هاهنا ؟ فقالت إن فلان ابن فلانة جاء إلى قبر أمه فقرأ سورة يس . وجعل ثوابها لأهل المقابر ، فأصابنا من روح ذلك ، أو غفر لنا ، أو نحو ذلك .

(وفي النسائي) وغيره من حديث معقل بن يسار المزني ، عن النبي ﷺ أنه قال : اقرأوا «يس» عند موتاكم . وهذا يحتمل أن يراد به قراءتها على المحتضر عند موته مثل قوله : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله .^١ ويحتمل أن يراد به القراءة عند القبر ، والأول أظهر لوجه :

(الأول) أنه نظير قوله : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله .

(الثاني) انتفاع المحتضر بهذه السورة لما فيها من التوحيد ، والمعاد والبشرى بالجنة لأهل التوحيد ، وغبطة من مات عليه بقوله : ﴿لها ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين﴾^٢ ، فتستبشر الروح بذلك ، فتحب لقاء الله ، فيحب الله لقاءها ، فإن هذه السورة قلب القرآن ، ولها خاصية عجيبة في قراءتها عند المحتضر .

١ - الأصح أن ترسم الهزمة على الواو : تقرؤون استناداً إلى مجموعة القراءات العلمية (المرء الثالث) لمجس اللغة العربية (الصفحة ١٨٩) الذي عقد في القاهرة .

٢ - رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الجائز وأبو في مسنده ٣/٣

٣ - سورة يس الآية ٢٦

وقد ذكر أبو الفرج بن الجوزي^١ قال: كنا عند شيخنا أبي الوقت عبد الأول وهو في الساق، وكان آخر عهدنا به أنه نظر إلى السماء وضحك وقال: ﴿ها ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين﴾، وقضى.

(الثالث) أن هذا عمل الناس وعادتهم قديماً وحديثاً يقرأون «يس» عند المحتضر.

(الرابع) أن الصحابة لو فهموا من قوله ﷺ أقرأوا «يس» عند موتاكم، قراءتها عند القبر، لما أدخلوا به، وكان ذلك أمراً معتاداً مشهوراً بينهم.

(الخامس) أن انتفاعه باستماعها، وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها في آخر عهده بالدنيا هو المقصود، وأما قراءتها عند قبره فإنه لا يثاب على ذلك لأن الثواب إما بالقراءة أو بالاستماع وهو عمل وقد انقطع من الميت.

وقد ترجم الحافظ أبو محمد عبد الحق الأشبيلي على هذا فقال: ذكر ما جاء أن الموتى يسألون عن الأحياء ويعرفون أقوالهم وأعمالهم ثم قال: (ذكر) أبو عمر ابن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ: ما من رجل يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام. ويروى هذا من حديث أبي هريرة مرفوعاً. قال: فإن لم يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام.

(قال): ويروى من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ما من رجل يزور قبر أخيه فيجلس عنده إلا استأنس به حتى يقوم.

واحتج الحافظ أبو محمد في هذا الباب بما رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام. قال: وقال سليمان بن نعم: رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت: يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك أتفتنه منهم؟ قال: نعم، وأرد عليهم، قال: وكان ﷺ يعلمهم أن يقولوا إذا دخلوا المقابر: السلام عليكم

١ - هو أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي (ت ٥٩٧ هـ) مشهور بكثرة تصانيفه في اللغة والدين. وهو أحد كبار أئمة السلف. من كتبه «فتون الأفنان في عجائب علوم القرآن» (مخطوطة في المكتبة التيمورية برقم ٢٢٢ تفسير).

أهل الديار الحديث . قال وهذا يدل على أن الميت يعرف سلام من يسم عليه ، ودعاء من يدعو له .

(قال أبو محمد) : ويذكر عن الفضل بن الموفق قال : كنت آتي قبر أبي المرة بعد المرة . فأكثر من ذلك ، فشهدت يوماً جنازة في المقبرة التي دفن فيها فتمجلت لحاجتي ولم آت ، فلما كان من الليل رأيته في المنام ، فقال لي : يا بني لم لا تأتيني ؟ قلت له يا أبت وإنك لتعلم بي إذا أتيتك ؟ قال أي والله يا بني ، لا أزال أطلع عليك حين تطلع من القنطرة حتى تصل إلي ، وتقع عندني ، ثم تقوم ، فلا أزال أنظر إليك حتى تجوز القنطرة .

قال ابن أبي الدنيا : حدثني إبراهيم بن بشار الكوفي قال : حدثني الفضل بن الموفق ، فذكر القصة .

وصح عن عمرو بن دينار أنه قال : ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده ، وأنهم ليفعلونه ، ويكفونونه ، وأنه لينظر إليهم .

وصح عن مجاهد أنه قال : إن الرجل ليبشر في قبره بصلاح ولده من بعده .

فصل

ويدل على هذا أيضاً ما جرى عليه عمل الناس قديماً وإلى الآن من تلقين الميت في قبره ، ولولا أنه يسمع ذلك وينتفع به لم يكن فيه فائدة ، وكان عبثاً ، وقد سئل عنه الإمام أحمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل .

ويروى فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : إذا مات أحدكم فسيتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول : يا فلان ابن فلانة فإنه يسمع ولا يجيب ، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة الثانية ، فإنه يستوي قاعداً ، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة يقول : أرشدنا رحلك الله ولكنكم لا تسمعون ، فيقول أذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأنتك رضيت بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، وبالقرآن إماماً ، فإن منكراً ونكيراً يتأخر كل واحد منهما ويقول انطلق

بنا ما يقيمنا عند هذا وقد لُقِّنَ حِجَّتَهُ؟ ويكون الله ورسوله حجيجيه دونهما . فقال رجل : يا رسول الله فإن لم يعرف أمه ؟ قال ينسبه إلى أمه حواء .

فهذا الحديث وإن لم يثبت فاتصال العمل به في سائر الأمصار والأعصار من غير إنكار كاف في العمل به ، وما أجرى الله سبحانه المادة قط بأن أمة طبقت مشارق الأرض ومفارها وهي أكمل الأمم عقولاً وأوفرها معارف تطبيق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك لا ينكره منها منكر ، بل سنّه الأول للآخر ، ويقتدي فيه الآخر بالأول ، فلو لا أن المخاطب يسمع لكان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والخشب والحجر والمعدوم ، وهذا وإن استحسنته واحد فالعلماء قاطبة على استقباحه واستهجانها .

وقد روى أبو داود في سننه بإسناد لا بأس به أن النبي ﷺ حضر جنازة رجل ، فلما دفن قال : سلوا لأخيكم التثبيت ، فإنه الآن يُسأل . فأخبر أنه يسأل حينئذ ، وإذا كان يسأل فإنه يسمع التلقين .

وقد صح عن النبي ﷺ أن الميت يسمع قرع نعالمه إذا ولوا منصرفين . وذكر عبد الحق عن بعض الصالحين قال : مات أخ لي فرأيت في النوم فقلت : يا أخي ما كان حالك حين وضعت في قبرك ؟ قال : أتاني آتٍ بشهابٍ من نار فلولاً أن داعياً دعا لي لمهلك .

وقال شبيب بن شيبه أوصيتني أمي عند موتها فقالت : يا بني إذا دفنتني فقم عند قبري وقل : يا أم شبيب ، قولي لا إله إلا الله . فلما دفنتها ، قمت عند قبرها فقلت : يا أم شبيب ، قولي لا إله إلا الله ، ثم انصرفت ، فلما كان من الليل رأيتها في النوم فقالت : يا بني كدت أهلك لولا أن تداركني لا إله إلا الله ، فقد حفظت وصيتي يا بني .

وذكر ابن أبي الدنيا ، عن تمار بنت سهل امرأة أيوب بن عيينة قالت : رأيت صفيان بن عيينة في النوم فقال : جزى الله أخي أيوب عني خيراً فإنه يزورني كثيراً ، وقد كان عندي اليوم فقال أيوب : نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت إلى قبره .

وصح عن حماد بن سلمة^١، عن ثابت، عن شهر بن حوشب، أن الصمص بر
جثامة وعوف بن مالك كانا متآخيين؛ قال صمص لعوف: أي أخي أُنْثَا مات قبل
صاحبه فليترأ له قال: أو يكون ذلك؟ قال نعم. فمات صمص، فرآه عوف فيما
برى النائم كأنه قد أناه، قال: قلت أي أخي قال: نعم، قلت: ما قُلْ بك؟ قال
عمر لما بعد المصائب. قال: ورأيت لمعة سوداء في عنقه، قلت أي أخي: ما هذا؟
بال عشرة دنائير استلفتها من فلان اليهودي فهن في قرني فأعطوه إياها، واعلم
بأي أخي أنه لم يحدث في أهلي حدث بعد موتي إلا قد لحق بي خبره، حتى هرة
لنا ماتت منذ أيام، واعلم أن بني موت إلى ستة أيام فاستوصوا بها معروفًا. فلما
أصبحت قلت: إن في هذا لمعلماً. فأتيت أهله فقالوا: مرحباً بعوف، أهلكذا
تصنعون بتركة إخوانكم؟ لم تقربنا منذ مات صمص. قال: فاعتنلت بما يعمل به
الناس، فنظرت إلى القرآن، فأنزلته، فانتنلت ما فيه فوجدت الصرة التي فيها
الدنانير، فبعثت بها إلى اليهودي، فقلت: هل كان لك على صمص شيء؟ قال:
رحم الله صمصاً، كان من خيار أصحاب رسول الله ﷺ، هي له، قلت: لتخبرني.
قال: نعم، أسلفته عشرة دنائير، فمبنتها إليه. قال: هي والله بأعيانها. قال: قلت
هذه واحدة:

قال: فقلت: هل حدث فيكم حدث بعد موت صمص؟ قالوا نعم، حدث فيها
كذا حدث، قال: قل أذكروا: قالوا نعم هرة ماتت منذ أيام، فقلت هانان
انتنان.

قلت: أين أئنة أخي؟ قالوا تلعب؛ فأتيت بها ممسها فإذا هي محومة،
فعلت: استوصوا بها معروفًا؛ فماتت في ستة أيام.

وهذا من فقه عوف رحمه الله، وكان من الصحابة حيث نفع وصية الصمص بن
جثامة بعد موته، وعلم صحة قوله بالقرائن التي أخبره بها من أن الدنانير عشرة

هو شيخ سيويه في علم الحديث، وكان السب غير المباشر في دفعه لسوء إمامة النعمان قال له
مرة: لست بما سيويه - عندما قرأ «ليس أبو الدرداء» بدل قوله «لس أنا
الدرداء» فقال له سيويه لا حرم لأتملن علماً لا تلحنني فيه أبداً.

(الطريق تاريخ الجولميد الأفق/ ١١٣)

ط دار الفكر

أي اليهودي

وهي في القرن ، ثم سأل اليهودي فطابق قوله لما في الرؤيا ، فجزم عوف بصحة الأمر فأعطى اليهودي الدنانير ، وهذا فقه إغنا يليق بأفقه الناس ، وأعلمهم ، وهم أصحاب رسول الله ﷺ . ولعل أكثر المتأخرين ينكر ذلك ويقول كيف جاز لعوف أن ينقل الدنانير من تركة صعب وهي لأيتامه وورثته إلى يهودي بنماف ؟

ونظير هذا من الفقه الذي خصهم الله به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس ، وقد ذكرها أبو عمر بن عبد البر وغيره (قال) أبو عمر : أخبرنا عبد الوارث ابن سفيان ، حدثنا قاسم بن أصبغ ، حدثنا أبو الزنباغ رُوِّعُ بن الفرج ، حدثنا سعيد بن عفير وعبد العزيز بن يحيى المدني ، حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب ، عن إسماعيل بن محمد بن ثابت الأنصاري ، عن ثابت بن قيس بن شماس أن رسول الله ﷺ قال له : يا ثابت أما ترضى أن تميش حيداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة ؟ قال مالك : فقتل ثابت بن قيس يوم اليمامة شهيداً .

(قال) أبو عمرو روى هشام بن عمار عن صدقة بن خالد ، حدثنا هبذ الزحني ابن يزيد بن جابر قال : حدثني عطاء الخراساني ، قال : حدثني ابنة ثابت بن قيس ابن شماس قالت : لما نزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي﴾ دخل أبوها بيته وأغلق عليه بابه ، ففقدته رسول الله ﷺ وأرسل إليه يسأله ما خبره ؟ قال : أنا رجل شديد الصوت ، أخاف أن يكون قد حبط عملي . قال : لست منهم بل تميش بخير وتموت بخير . قال : ثم أنزل الله ﴿إن الله لا يحب كل مختال فخور﴾ فأغلق عليه بابه وطمق بيكي ، ففقدته رسول الله ﷺ فأرسل إليه ، فأخبره فقال : يا رسول الله إني أحب الجمال ، وأحب أن أسود قومي . فقال : لست منهم بل تميش حيداً ، وتقتل شهيداً ، وتدخل الجنة . قالت فلما كان يوم اليمامة خرج مع خالد بن الوليد إلى مسيلمة ، فلما التقوا وانكشفوا قال ثابت وسلم مولى أبي حذيفة : ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله ﷺ . ثم حفر كل واحد له حفرة فثبتا ، وقاتلا ، حتى قتلا وغلى ثابت يومئذ درع له نفيسة ، فمر به رجل من المسلمين فأخذها ، فبينما رجل من المسلمين نائم إذ أتاه ثابت في منامه فقال له

١ - سورة الحجرات الآية ٧ .

٢ - سورة لقمان الآية ١٨ .

أوصيك بوصية ، فإياك أن تقول هذا حلم فتضيغه ، إني لما قتلت أمس مر بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ، ومنزله في أقصى الناس ، وعند خبائه فرس يستن في طوله ، وقد كفا على الدرع برمة^١ وفوق البرمة رجل ، فأتى خالداً فمره أن يبعث إلى درعي فيأخذها . وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ﷺ يعني أبا بكر الصديق ، فقل له إن عليّ من الدين كذا وكذا ، وفلان من رقيقي عتيق ، وفلان ، فأتى الرجل خالداً ، فأخبره ، فبعث إلى الدرع فأتى بها ، وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصته ، قال : ولا نعلم أحداً أجزت وصيه بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله . انتهى ما ذكره أبو عمرو .

فقد اتفق خالد ، وأبو بكر الصديق ، والصحابة معه ، على العمل بهذه الرؤيا ، وتنفيذ الوصية بها ، وانتزاع الدرع من هي في يده ، وهذا محض الفقه .
وإذا كان أبو حنيفة وأحد ومالك يقبلون قول المدعي من الزوجين ما يصلح له دون الآخر بقرينة صدقه فهذا أولى .

وكذلك أبو حنيفة يقبل قول المدعي للحائض بوجود الأجر إلى جانبها وبمعاقدة القُط^٢ .

وقد شرع الله حد المرأة بأيمان الزوج وقرينة تكون لها ، فإن ذلك من أظهر الأدلة على صدق الزوج .

وأبلغ من ذلك قتل المقيم عليه في القسامة بأيمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث .

وقد شرع الله سبحانه قبول قول المدعين لتركه ميتهم إذا مات في السفر وأوصى إلى رجلين من غير المسلمين ، فاطلع الورثة على خيانة الوصيين بأيمانهم بل الله ويستحقانه ، وتكون أيمانها أولى من أيمان الوصيين ، وهذا أنزله الله سبحانه في آخر الأمر في سورة المائدة ، وهي من آخر القرآن نزولاً ، ولم ينسخها شيء ، وعمل بها الصحابة بعده .

١ - البرمة : القبر من الحجر .

٢ - القُط : بضم القاف والميم ومفردا قطا . وهي غرقة يشد بها الصغير . والقاط أيضاً الحبل .

وهذا دليل على أنه يقضى في الأموال باللوث ، وإذا كان الدم يباح باللوث في القسامة فلأن يقضى باللوث وهو القرائن الظاهرة في الأموال أولى وأحرى .
وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج السرقات من السراق حتى أن كثيراً من ينكر ذلك عليهم يستعين بهم إذا سرق ماله .

وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف الصديق وامرأة العزيز أنه حكم بالقرينة على صدق يوسف ، وكذب المرأة ، ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك ، بل حكاه عنه تقريراً له .

وأخبر النبي ﷺ عن نبي الله سليمان بن داود أنه حكم بين المرأتين اللتين ادعتا الولد للصغرى بالقرينة التي ظهرت له لما قال : اثنوني بالسكين أشق الولد بينكما . فقالت الكبرى نعم رضيت بذلك للتسلي بفقد ابن صاحبتي ، وقالت الأخرى : لا تفعل هو ابنها . ففرض به لها للشفقة والرحمة التي قامت بقلبها حتى سمحت به للأخرى ، وبقي حياً ، وتنتظر إليه .

وهذا من أحسن الأحكام وأعدلها ، وشريعة الإسلام تقرر مثل هذا وتشهد بصحته ، وهل الحكم بالقيافة والحاق النسب بها للاعتداد على قرائن الشبه مع اشتباها وغفائها غالباً .

المقصود أن القرائن التي قامت في رؤيا عوف بن مالك ، وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه القرائن ، بل هي أقوى من مجرد وجود الأجر ومعاقد القطع ، وصلاحيّة المتاع للمدعي دون الآخر في مسألة الزوجين ، والصانعين ، وهذا ظاهر لا يخفى به ، وفطر الناس وعقولهم تشهد بصحته ، وبالله التوفيق .
والمقصود جواب السائل وأن الميت إذا عرف مثل هذه الجزئيات وتفصيلها فمعرفة بزيارة الحي له وسلامه عليه ودعائه له أولى وأحرى .

المألة الثانية

وهي أن أرواح الموتى هل تتلاقى وتتزاور وتتذاكر أم لا ؟

وهي أيضاً مسألة شريفة كثيرة القدر ، وجوابها أن الأرواح قسمان : أرواح معدية وأرواح مسخرة . فالمعدية في شغل بما هي فيه من العذاب عن التزاور والى السلاحي . والأرواح المسخرة غير المحبوسة تتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان معها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا ، فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها ، وروح سبأ محمد ﷺ في الرفيق الأعلى . قال الله تعالى : ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . وحسن أولئك رفيقاً﴾ وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء ، والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاث .

(وروى جرير ، عن منصور ، عن أبي الضحى ، عن مسروق قال : قال أصحاب محمد ﷺ : ما ينبغي لنا أن نفارقك في الدنيا ، فإذا ميت رفعت فوقنا فلم نرك ، فأنزل الله تعالى : ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . وحسن أولئك رفيقاً﴾ .

(وقال الشعبي) : جاء رجل من الأنصار وهو يبكي إلى النبي ﷺ فقال : ما يبكيك يا فلان ؟ فقال : يا بني الله ، والله الذي لا إله إلا هو لآنت أحب إلي من أهلي ومالي ، والله الذي لا إله إلا هو لآنت أحب إلي من نفسي ، وأنا أذكرك أنا وأهلي فيأخذني كذا حتى أراك فذكرت موتك وموتي فعرفت أني لن أجامعك إلا في الدنيا ، وإنك ترفع بين النبيين ، وعرفت أني إن دخلت الجنة كنت في منزل أدنى من منزلك ، فلم يرد النبي ﷺ شيئاً ، فأنزل الله تعالى : ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين﴾ إلى قوله : ﴿وكفى بالله عليماً﴾ . وقال تعالى : ﴿يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾ أي أدخلي جملتهم وكوفي

معهم وهذا يقال للروح عند الموت .

(وفي قصة الاسراء) من حديث عبد الله بن مسعود قال : لما أسري النبي ﷺ لقي إبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، فتذاكروا الساعة ، فدأوا بإبراهيم فألوه عنها فلم يكن عنده منها علم ، ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم ، حتى أجمعوا الحديث إلى عيسى ، فقال عيسى : عهد الله الي فيادون وجبتها فذكر خروج الدجال ، قال : فأهبط فأقتله ، ويرجع الناس إلى بلادهم ، فتستقبلهم يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ، فلا يمرون بهاء إلا شربوه ، ولا يمرون بشيء إلا أفسدوه ، فيجأرون^١ إلى فادعو الله فيميتهم ، فتجأر الأرض إلى الله من رجمهم ، ويجأرون الي فادعو ويرسل الله السماء بالماء فيحمل أجاسهم فيقذفها في البحر ، ثم ينسف الجبال ويمد الأرض مد الأديم ، فعهد الله إلي إذا كان كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المتم لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولادتها ليلاً أو نهاراً . ذكره الحاكم ، والبيهقي ، وغيرهما^٢

وهذا نص في تذاكر الأرواح الملم .

وقد أخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، وأنهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ، وأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وهذا يدل على تلاقيمهم من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم عند ربهم يرزقون ، وإذا كانوا أحياء فهم يتلاقون ، (الثاني) أنهم إنما استبشروا بأخوانهم لقدومهم عليهم ولقائهم لهم ، (الثالث) أن لفظ يستبشرون يفيد في اللغة أنهم يبشر بعضهم بعضاً مثل يتباشرون .

١ - جأر جأراً وحواراً . رفع صوته يقال : جأر البقر وجأر إلى الله : تضرع واستغاث . وفي التنزيل العزيز : « إذا هم يجأرون » (المؤمنون ٦٤)

٢ - وهذه بعض أمارات الساعة الكبرى ، والمسيح نفسه عليه السلام أحد هذه الأسرار ، إذ ينزل إلى الأرض ثانية قبيل قيام الساعة فيقتل الدجال ، ويقتل الخنزير ، ويكسر الصليب ، ويضع الجزية ، ثم يصلي مأموماً وراء إمام المسلمين يوماً ، كما صرحت به صحاح الأحاديث . قال تعالى حاكياً عن المسيح (ص) : « وإنه ليملم الساعة » (الرغوف ٦١) وهناك قراءة « وإنه ليملم الساعة » وقال : « وإن من أهل الكتاب إلا ليؤجبن به قبل موته » (النساء ٢٥٩) .

وقد تواترت المراتي بذلك ، (فمنها) ما ذكره صالح بن بشير قال : رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته ، فقلت له : يرحمك الله ، لقد كنت طويل الحزن في الدنيا ، فقال : أما والله لقد أعقبني ذلك فرحاً طويلاً وسروراً دائماً ، فقلت : في أي الدرجات أنت ؟ قال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

(وقال) عبد الله بن مبارك : رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت له : ما فعل الله بك ؟ قال لقيت محمداً وحزبه .

(وقال) صخر بن راشد : رأيت عبد الله بن مبارك في اليوم بعد موته ، فقلت : ليس قد ميت ؟ قال : بلى . قلت : فما صنع الله بك ؟ قال : غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب . قلت : فسفيان الثوري ؟ قال : بخر بخر ذاك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً .

(وذكر) ابن أبي الدنيا من حديث حماد بن زيد ، عن هشام بن حسان ، عن بقط بنت راشد ، قالت : كان مروان المحلمي لي جاراً ، وكان قاضياً مجتهداً ، قالت : فمات ، فوجدت عليه وجداً شديداً ، قالت : فرأته فيما يرى النائم ، قلت : أبا عبد الله ما صنع بك ربك ؟ قال : أدخلني الجنة . قلت : ثم ماذا ؟ قال ثم رفعت إلى أصحاب اليمين . قلت : ثم ماذا ؟ قال : ثم رفعت إلى المقربين . قلت : فمن رأيت من إخوانك ؟ قال رأيت الحسن ، وابن سيرين ، وميمون بن سيابة . قال حماد : قال هشام بن حسان : فحدثني أم عبد الله وكانت من خيار نساء أهل البصرة ، قالت : رأيت فيما يرى النائم كأني دخلت داراً حسنة ، ثم دخلت بهستاناً ، فذكرت من حسنة ما شاء الله ، فإذا أنا فيه برجل متكئ على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بأيديهم الأكواب ، قالت : فإني لمتعجة من حسن ما أرى إذ قيل هذا مروان المحلمي أقبل ، فوثب ، فاستوى جالساً على سريرته ، قالت : واستيقظت من منامي فإذا جنازة مروان قد مر بها على بابي تلك الساعة .

وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الأرواح وتعارفها ، (قال) ابن أبي الدنيا : حدثني محمد بن عبد الله بن بزيغ ، أخو بني فضيل بن سليمان التميمي ، حدثني يحيى ابن عبد الرحمن بن أبي ليبة ، عن جده ، قال : لما مات بشر بن الهراء بن معمر

وجدت عليه أم بشر وجداً شديداً ، فقالت : يا رسول الله إنه لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فأرسل إلى بشر بالسلام ؟ فقال رسول الله ﷺ نعم ، والذي نفسي بيده يا أم بشر إنهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤوس الشجر . وكان لا يهلك هالك من بني سلمة إلا جاءته أم بشر فقالت : يا فلان عليك السلام . فيقول : وعليك ، فتقول : اقرأ على بشر السلام .

(وذكر) ابن أبي الدنيا من حديث سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن عبيد بن عمير ، قال : أهل القبور يتوكلون الأخبار ، فإذا أتاهم الميت قالوا : ما فعل فلان ؟ فيقول : صالح . ما فعل فلان ؟ يقول : صالح . ما فعل فلان ؟ فيقول : ألم يأتكم أو ما قدم عليكم ؟ فيقولون : لا ، فيقول إن الله وإنا إليه راجعون ، سلك به غير سبيلنا .

(وقال) صالح المري : بلغني أن الأرواح تلتقي عند الموت ، فتقول أرواح الموتى للروح التي تخرج إليهم : كيف كان مأواك وفي أي الجسد كنت في طيب أم خبيث ؟ ثم بكى حتى غلبه البكاء .

(وقال) عبيد بن عمير : إذا مات الميت تلتقته الأرواح يستخبرونه كما يستخبر الراكب : ما فعل فلان ؟ ما فعل فلان ؟ فإذا قال توفي ولم يأتهم قالوا ذهب به إلى أمه الهاوية . (وقال) سعيد بن المسيب : إذا مات الرجل استقبله والده كما يستقبل الغائب .

(وقال) عبيد بن عمير أيضاً : لو أبي أيمن من لقاء من مات من أهلي لألفاني قد ميت كيدا .

(وذكر) معاوية بن يحيى ، عن عبد الله بن سلمة أن أبا رهم المسمي حدثه أن أبا أيوب الأنصاري حدثه أن رسول الله ﷺ قال : إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا ، فيقولون : انظروا

١ - توكل فلان فلان : تعرض له حتى يلقاه .

وتوكل فلاناً : تعمد . ونظر في أمره .

وتوكل الأمر : تنبئه

وتوكل الخير : توكله وسأل عنه .

أخاكم حتى يسفرح ، فإنه كان في كرب شديد ، فيسألونه ماذا فعل فلان ؟ وماذا فعلت فلانة ؟ وهل بروجت فلانة ؟ فإذا سألوه عن رجل مات قبله قال إنه قد مات صلي ، فآلوا : إنا لله وإنا إليه راجعون ، ذهب به إلى أمه الهاوية ، فبشت الأم وبشت المربية

وقد نقدم حديث يحيى بن بسطام . حدثني مسمع بن عاصم قال : رأيت عاصماً الجحدري في سامي بعد موته بستين ، فقلت : أليس قد مت ؟ قال : بلى ، قلت : وأين أنت ؟ قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي مجتمع كل ليلة جمعة وصحتها إلى بكر بن عبد الله المزني ، فنتلقى أخباركم ، قلت أجسامكم أم أرواحكم ؟ قال هيهات ! بليت الأجسام ، وإنما تتلاقى الأرواح .

المألة الثالثة

وهي هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا ؟

شواهد هذه المسألة وأدلتها أكثر من أن يحصوها إلا الله تعالى ، والحس والواقع من أعبد الشهود بها ، فتلتقي أرواح الأحياء والأموات كما تلتقي أرواح الأحياء ، وقد قال تعالى : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ، إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ .

(قال) أبو عبد الله بن منده : حدثنا أحمد بن محمد بن إبراهيم ، حدثنا عبد الله ابن حسين الحرابي ، حدثنا جدي أحمد بن شعيب ، حدثنا موسى بن أعين ، عن مطرف ، عن جعفر بن أبي المغيرة ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، في هذه الآية قال : يلقي أن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام ، فيتساءلون بينهم ، فيمسك الله أرواح الموتى ، ويرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها .

١ - وصوابه أو ، بدل أم ، لأنها وردت بعد هل الاستفهامية

٢ - سورة الرمز الآية ٤٢

(وقال) ابن أبي حاتم في تفسيره : حدثنا عبد الله بن سليمان ، حدثنا الحسين ، حدثنا عامر ، حدثنا اسباط ، عن السدي ، في قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي لَمْ يَمُتْ فِي مَنَامِهِ﴾ قال : يتوفاها في منامها ، فيلتقي روح الهي وروح الميت فيتذاكران ، ويتعارفان ، قال : فترجع روح الهي إلى جسده في الدنيا إلى بقية أجلها ، وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس .

وهذا أحد القولين في الآية وهو أن المسكنة من تُوُفِّيَتْ وفاة الموت أولاً ، والمرسلة من تُوُفِّيَتْ وفاة النوم ، والمعنى على هذا القول أنه يتوُفَّى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها إلى جسدها قبل يوم القيامة ، ويتوُفَّى نفس النائم ثم يرسلها إلى جسدها إلى بقية أجلها فيتوفاها الوفاة الأخرى .

والقول الثاني في الآية أن المسكنة والمرسلة في الآية كلاهما تُوُفِّيَ وفاة النوم ، فمن استكملت أجلها أسكها عنده فلا يردها إلى جسدها ، ومن لم تستكمل أجلها ردها إلى جسدها لتستكمل . واختار شيخ الإسلام هذا القول وقال : عليه يدل القرآن والسنة . قال : فإنه سبحانه ذكر إمساك التي قضى عليها الموت من هذه الأنفس التي تُوُفَّاها وفاة النوم ، وأما التي تُوُفَّاها حين موتها فتلك لم يصفها بإمساك ولا بإرسال ، بل هي قسم ثالث .

والذي يرجح هو القول الأول لأنه سبحانه أخبر بوفاتين وفاة كبرى وهي وفاة الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم ، وقسم الأرواح قسمين : قسم قضى عليها بالموت فأسكها عنده وهي التي تُوُفَّاها وفاة الموت ، وقسم لها بقية أجل فردّها إلى جسدها إلى استكمال أجلها ، وجعل سبحانه الإمساك والارسل حكيمين للوفاتين المذكورتين أولاً فهذه بمسكنة وهذه مرسلة ، وأخبر أن التي لم تمت هي التي تُوُفَّاها في منامها . فلو كان قد قسم وفاة النوم إلى قسمين : وفاة موت ووفاة نوم لم يقل ﴿وَالَّذِي لَمْ يَمُتْ فِي مَنَامِهِ﴾ ، فإنها من حين قبضت ماتت ، وهو سبحانه قد أخبر أنها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك ﴿فيمسك التي قضى عليها الموت﴾ .

وبان نصر هذا القول أن يقول قوله تعالى: ﴿فيمسك التي قضى عليها الموت﴾ بعد أن توفاهما وفاة النوم، فهو سبحانه توفاهما أولاً وفاة نوم ثم قضى عليها الموت بعد ذلك، والتحقيق أن الآمة تتناول النوعين؛ فإنه سبحانه ذكر وفاتين: وفاة نوم ووفاة موت، وذكر إمساك المتوفاة وإرسال الأخرى؛ ومعلوم أنه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء مات في النوم أو في اليقظة، ويرسل نفس من لم يموت فقوله: ﴿يتوفى الأنفس حين موتها﴾ يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام^١.

وقد دل على التقاء أرواح الأحياء والأموات أن الحي يرى الميت في منامه فيستخبره، ويخبره الميت بما لا يعلم الحي، فيصادف خبره كما أخبر في الماضي والمستقبل وربما أخبره بال دفنه الميت في مكان لم يعلم به سواء، وربما أخبره بدن عليه، وذكر له شواهد وأدلة.

وأبلغ من هذا أنه يخبر بما عمله من عمل لم يطلع عليه أحد من العالمين، وأبلغ من هذا أنه يخبره أنك تأتينا إلى وقت كذا وكذا فيكون كما أخبر، وربما أخبره عن أمور يقطع الحي أنه لم يكن يمر فيها غيره، وقد ذكرنا قصة الصبب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك ما قال له، وذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس وإخباره لمن رآه بدرعه وما عليه من الدين.

وقصة صدقة بن سليمان الجعفري وإخبار ابنه له بما عمل من بعده، وقصة شبيب بن شيبه وقول أمه له بعد الموت جزاك الله خيراً حيث لقنها لا إله إلا الله، وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه وإخباره إياه بعلمه بزيارته.

١ و٢ : وصوابه: سواء أمات في النوم أم في اليقظة.

قال تعالى: «إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون». (البقرة ٦).
٣ - ويبدو أن الصواب حال التليذ دون الاستلا في هذه المسألة. وهذا إن دل على شيء، فلا يفل على الاستقلال الفكري والنهجي الذي يتمتع به ابن القيم (رضي)، ولم يكن إسمه تدوب شخصيته في شخصية أستاذه الجليل الإمام ابن تيمية، الذي طلق يده في المئات من كتبه إلى ذلك الاستقلال وتلك المنهجية.

وقال سعيد بن المسيب: التقى عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي^١، فقال أحدهما للآخر: إن مت قبلي فالقني فأخبرني ما لقيت من ربك، وإن أنا مت قبلك لفيتك فأخبرتك؛ فقال الآخر وهل تلتقي الأموات والأحياء؟ قال نعم أرواحهم في الجنة تذهب حيث تشاء. قال: فمات فلان فلقية في المنام، فقال: توكل وأبشر فلم أر مثل التوكل قط. وقال العباس بن عبد المطلب: كنت أشتي أن أرى عمر في المنام، فما رأيته إلا عند قرب الحول، فرأيتُه يسبح العرق عن جبينه وهو يقول: هذا أوان فراغي، إن كاد عرشي ليهذ لولا أن لقيت رؤوفاً رحيماً.

ولما حضرت شريح بن عباد الثاني الوفاة دخل عليه غضيف بن الحارث وهو مجود بنفسه فقال: يا أبا الحجاج إن قدرت على أن تأتينا بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل. قال: وكانت كلمة مقبولة في أهل الفقه قال: فمكث زماناً لا يراه، ثم رآه في منامه، فقال له: أليس قد مت؟ قال: بلى قال: فكيف حالك؟ قال: تجاوز ربنا عنا الذنوب فلم يهلك منا إلا الأحرار، قلت: وما الأحرار؟ قال: الذين يشار إليهم بالأصابع في الشيء^٢.

وقال عبد الله بن عبد العزيز: رأيت أبي في النوم بعد موته كأنه في حديقة، فندفع إلي تفاحات فأولتهن الولد، فقلت أي الأعمال وجدت أفضل؟ فقال الاستغفار أي بني.

ورأى مسلمة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال: يا أمير المؤمنين ليت شعري إلى أي الحالات صرت بعد الموت؟ قال يا مسلمة هذا أوان فراغي، والله ما استرحت إلا الآن. قال: قلت: فأين أنت يا أمير المؤمنين؟ قال: مع أئمة الهدى في جنة عدن.

١ - من رؤوس علماء التابعين. والتابعي هو المسلم الذي رأى الصحابة ولم ير رسول الله (ص).

٢ - عبد الله بن سلام: صحابي كان يهودياً فاعتنق الإسلام في عهد رسول الله (ص). والجدير بالذكر أن اليهود الذين اعتنقوا الإسلام زمن الوحي والتنزيل كانوا نذرة نادرة.

سلمان الفارسي: صحابي جليل. كان مجوسياً فأخذ يبحث عن الحق فعرف اليهودية ودان بها ثم عرف النصرانية ودان بها ثم عندما بعث الرسول (ص) عرف الإسلام ودان به وكان من أكابر الصحابة (رضي).

٣ - وللملم المجاهرون بالمعاصي الذين لا يستترون.

(قال) صالح البراد : رأيت زرارَةَ بن أوفى بعد موته فقلت : رحمك الله ماذا قيل لك وماذا قلت ؟ فأعرض عني . قلت : فماذا صنع الله بك ؟ قال : تفضل عليّ بجوده وكرمه . قلت : فأبوء الملاء بن يزيد أخو مطرف ؟ قال ذاك في الدرجات العلى . قلت : فأبي الأعمال أبلغ فيها عدك ؟ قال التوكل وقصر الأمل .

(وقال) مالك بن دينار : رأيت مسلم بن يسار بعد موته فسلمتُ عليه فلم يرد عليّ السلام ، فقلت : ما يمنعك أن ترد السلام ؟ قال أنا ميت فكيف أرد عليك السلام ؟ فقلت له : ماذا لقيت بعد الموت ؟ قال لقيت والله أهوالاً وزلازل عظيماً شداً . قال : قلت له : فما كان بعد ذلك ؟ قال : وما تراه يكون من الكرم ؟ قبل منا الحسنات ، وعفا لنا عن السيئات . وصمن عنا التبعات . قال ثم شهِق مالك وخرّ مفشياً عليه ، قال فلبث بعد ذلك أباماً مريضاً . ثم اندفع فله فمات

(وقال) سهل أخو حزم : رأيت مالك بن دينار بعد موته ، فقلت : يا أبا يحيى ليت شعري ماذا قدمت به على الله ؟ قال قدمت بذنوب كثيرة محامها عني حسن الظن بالله عز وجل .

(ولما مات) رجاء بن حيوة رآته امرأة عابدة فقالت : يا أبا المقدم إلام صرتم ؟ قال إلى خير ولكن فزعنا بعدكم فزعة ظننا أن القيامة قد قامت ، قالت : قلت : وممّ ذلك ؟ قال دخل الجراح وأصحابه الجنة بأنقالم حتى ازدحوا على بابها .

(وقال) جميل بن مرة : كان مورو العجلي لي أخاً وصديقاً فقلت له ذات يوم : أينما مات قبل صاحبه فليأت صاحبه فليخبره بالذي صار إليه . قال : فمات مورو ، فرأت أهلي في منامها كأنه أتاناً كما كان يأتي فقرع الباب كما كان يقرع ، قالت : ففتحت ففتحت له كما كنت أفتح وقلت أدخل يا أبا المعتمر إلى باب أخيك ، فقال كيف أدخل وقد ذقت الموت ؟ إنما جئت لأعلم جيلاً بما صنع الله بي ، أعلمه أنه قد جعلني في المقربين .

(ولما مات) محمد بن سيرين حزن عليه بعض أصحابه حزناً شديداً ، فرآه في

المنام في حال حسنة فقال : يا أخي قد أراك في حال يسرفي فما صنع الحسن ؟ قال رفع فوقي بسعين درجة ، قلت ولم ذاك وقد كنا نرى أنك أفضل منه ؟ قال ذاك بطول حزنه .

(وقال) ابن عسنة : رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت : أوصني مال أقل من معرفة الناس .

(وقال) عمار بن سيف : رأيت الحسن بن صالح في منامي فقلت : قد كنتُ ممتنعاً للفنائك فماذا عندك فتخبرنا به ؟ فقال أبشر فإنني لم أر مثل حسن الظن بهائاً شيئاً .

(ولما مات) ضيغم العابد رآه بعض أصحابه في المنام فقال : أما صليت علي ؟ قال فذكرتُ علة كانت ، فقال أما لو كنتُ عليّ نجت رأسك .

(ولما ماتت) رابعة رأتها امرأة من أصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس ، وكانت كُفنتُ في جة وخمار من صوف ، فقالت لها ، ما فعلت الحجة التي كفنتك فيها وخمار الصوف ؟ قالت : والله إنه نزع عني ، وأبدلتُ به هذا الذي ترين علي ، وطويتُ أكفاني ، وخُتِمَ عليها ، ورفعتُ في عليين ليكمل لي ثوابها يوم القيامة ، قالت : فقلت لها : لهذا كنت تعملين أيام الدنيا ، فقالت : وما هذا عندما رأيت من كرامة الله لأولياؤه ! فقلت لها : فما فعلت عبدة بنت أبي كلاب ؟ فقالت : هياتِ هياتِ سبقتنا والله إلى الدرجات العلى ، قالت : قلت : ولم وقد كنتِ عند الناس أعبد منها ؟ فقالت : إنها لم تكن تبالي على أي حال أصبحت من الدنيا أو أمت ، فقلت فما فعل أبو مالك ؟ تعني ضيغمًا ، فقالت : يزور الله تبارك وتعالى متى شاء ، قالت : قلت : فما فعل بشر بن منصور ؟ قالت بخ بخ ؟ أعلمي والله فوق ما كان يأمل . قالت : قلت : مريني بأمر أتقرب به إلى الله تعالى قالت عليك بكثرة ذكر الله فيوشك أن تغتبطي بذلك في قبرك .

(ولما مات) عبد العزيز بن سليمان العابد رآه بعض أصحابه وعليه ثياب خضر وعلى رأسه أكلیل من لؤلؤ ، فقال : كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت

١ - يبدو أن كلمة صليت سقطت كما يدل عليه السياق .
٢ - كلمة يقال عند الرضا والإعجاب بالشيء أو المدح أو الفخر .

وكيف رأيت الأمر هناك؟ قال أما الموت فلا تسأل عن شدة كربيه وغمه إلا أن رحمة الله وارت عنا كل عيب، وما تلقانا إلا بفضله.

(وقال) صالح بن بشر: لما مات عطاء السلمي رأيته في منامي، فقلت: يا أبا محمد أألت في زمرة الموتى؟ قال بلى. قلت فماذا صرت إليه بعد الموت؟ قال صرتُ والله إلى حير كثير ورب غفور شكور. قال: قلت: أما والله لقد كنت طويل الحزن في دار الدنيا، فتبسم وقال: والله لقد أعقبني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً، قلت: فني أي الدرجات أنت؟ قال: مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء الصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

(ولما مات) عاصم المجعدي رآه بعض أهله في المنام فقال: أليس قد ميت؟ قال: بلى. قال: فأين أنت؟ قال: أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فنتلقى أخباركم، قال: قلت: أجسادكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات بليت الأجساد وإنما تتلاني الأرواح.

(ورئي) الفضيل بن عياض بعد موته فقال: لم أر للعبد خيراً من ربه. (وكان مرةً الهذاني) قد سجد حتى أكل التراب جبهته، فلما مات رآه رجل من أهله في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الدرّي فقال: ما هذا الأثر الذي أرى بوجهك؟ قال كُسي موضع السجود بأكل التراب له نوراً، قال: قلت: فما منزلتك في الآخرة؟ قال خير منزل، دار لا ينتقل عنها أهلها ولا يموتون.

(وقال) أبو يعقوب القاري: رأيته في منامي رجلاً آدمياً طويلاً والناس يتبعونه، قلت: من هذا؟ قالوا: أويس القرني، فاتبعته فقلت: أوصني برحك الله، فكلح في وجهي فقلت: مسترشد فأرشدني رحك الله، فأقبل عليّ فقال: ابتهر رحمة الله عند محبته، واحذر نقمته عند معصيته، ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك، ثم ولى وتركني.

كَلَعَ فَلَانَ كَلْعاً: عَيَسَ وَزَادَ حُبُّهُ فَوَ كَالِحٍ. وفي التنزيل العزيز: «وهم فيها كالموت» (المؤمنون ١٠٤).

(وقال) ابن السامك : رأيت معمرًا في النوم فقلت : أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال محالس الذكر . (وقال الأجلح) : رأيت سلمة بن كهيل في النوم قلت : أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال : قيام الليل (وقال) أبو بكر بن أبي مريم : رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت : ما فعلت يا وفاء؟ قال نحوت بعد كل جهد . قلت : فأبي الأعمال وجدتها أفضل؟ قال : البكاء من خشية الله عز وجل .

(وقال) الليث بن سعد عن موسى بن وردان : إنه رأى عبد الله بن أبي حبيبة بعد موته فقال : عُرِضْتُ عَلَى حَسَنَاتِي وَسَيِّئَاتِي فَرَأَيْتُ فِي حَسَنَاتِي حَبَاتِ رَمَانِ التَّقَطُّطِمْ فَأَكَلْتَهُنَّ ، وَرَأَيْتُ فِي سَيِّئَاتِي خِطِي حَرِيرَ كَانَا فِي قَلَنْسَوِي .

(وقال) سنيذ بن داود : حدثني ابن أخي جويرية بن أسماء قال : كنا بمبادان ، فقدم علينا شاب من أهل الكوفة متمعد فمات بها في يوم شديد الحر ، فقلت : نبرد ثم نأخذ في جهازه ، فنمت ، فرأيت كأنني في المقابر ، فإذا بقبة جوهر تتلألأ حسنًا وأنا أنظر إليها إذ انفلقت فأشرفت منها جارية ما رأيت مثل حسنها ، فأقبلت عليّ فقالت : بالله لا تحبسه عنا إلى الظهر ، قال : فانتبهتُ فرعًا ، وأخذت في جهازه ، وحفرت له قبرًا في الموضع الذي رأيت فيه القبة فدفنته فيه .

(وقال) عبد الملك بن عتاب الليثي : رأيت عامر بن عبد قيس في النوم فقلت : أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال ما أريد به وجه الله عز وجل .

(وقال) يزيد بن هارون : رأيت أبا العلاء أيوب بن مسكين في المنام فقلت : ما فعل بك ربك؟ قال غفر لي . قلت بماذا؟ قال بالصوم والصلاة ، قلت أرايت منصور بن زاذان؟ قال هيهات ذاك نرى قصره من بعيد .

(وقال) يزيد بن نامة : هلكت جارية في طاعون الجارف ، فلقبها أبوها بعد موتها ، فقال لها يا بنية أخبريني عن الآخرة ، قالت : يا أبتِ قدمنا على أمر عظيم نعلم ولا نعمل وتعلمون ولا تعلمون ، والله لتسيحة أو تسبيحتان أو ركعة أو ركعتان في صحيفة عملي أحب إلي من الدنيا وما فيها .

وقال كثير بن مرة : رأيت في منامي كأنني دخلتُ درجةً علياء في الجنة ، فجعلت أطوف بها وأتعجب منها ، فإذا أنا بنساء من نساء المسجد في ناحية منها ،

فذهبت حتى سلمت عليهن، ثم قلت: يا بلقيس هذه الدرجة؟ قلن يسجدات وتكبيرات.

وقال مزاحم مولى عمر بن عبد العزيز: عن فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر ابن عبد العزيز قالت: انتبه عمر بن عبد العزيز ليلة فقال لقد رأيت رؤيا ممتعة، قالت: فقلت جئت فداك فأخبرني بها، فقال: ما كنت لأخبرك بها حتى أصبح، فلما طلع الفجر خرج فصلي ثم عاد إلى مجلسه، قالت: فاغتنمت خلوته، فقلت: أخبرني بالرؤيا التي رأيت، قال: رأيت كأني رفعت إلى أرض خضراء واسعة كأنها بساط أخضر وإذا فيها قصر أبيض كأنه الفضة، وإذا خارج قد خرج من ذلك القصر فتهت بأعلى صوته يقول: أين محمد بن عبد الله بن المطلب أين رسول الله ﷺ؟ إذ أقبل رسول الله ﷺ حتى دخل ذلك القصر قال: ثم إن آخر خرج من ذلك القصر فنادى أين أبو بكر الصديق؟ أين ابن أبي قحافة؟ إذ أقبل أبو بكر حتى دخل ذلك القصر، ثم خرج آخر فنادى أين عمر بن الخطاب؟ فأقبل عمر حتى دخل ذلك القصر، ثم خرج آخر فنادى أين عثمان بن عفان؟ فأقبل حتى دخل ذلك القصر، ثم إن آخر خرج فنادى أين علي بن أبي طالب؟ فأقبل حتى دخل ذلك القصر، ثم إن آخر خرج فنادى أين عمر بن عبد العزيز؟ قال عمر فمقت حتى دخلت تلك القصر، قال: فدفعت إلى رسول الله ﷺ والقوم حوله فقلت بيني وبين نفسي أين أجلس؟ فجلست إلى جنب أبي عمر بن الخطاب، فنظرت فإذا أبو بكر عن يمين النبي ﷺ وإذا عمر عن يمينه، فتأملت فإذا بين رسول الله ﷺ وبين أبي بكر رجل، فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله ﷺ وبين أبي بكر؟ فقال: هذا عيسى بن مريم، فسمعت هاتفا يهتف وبينه ستر نور يا عمر ابن عبد العزيز تمسك بما أنت عليه، واثبت على ما أنت عليه، ثم كأنه أذن لي في الخروج، فخرجت من ذلك القصر، فالتفت خلفي فإذا أنا بهتان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله الذي نصرني وإذا علي بن أبي طالب لي أثره خارج من ذلك القصر وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي.

(وقال) سعيد بن أبي عروبة: عن عمر بن عبد العزيز، رأيت رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر جالسا عنده، فسلمت وجلست، فبينما أنا جالس إذ أتني بعلي

ومعاوية فأدخلا بيتا وأجيفَ عليهما الباب وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج عليّ وهو يقول قُضِيَ لي ورب الكعبة، وما كان بأسرع من أن خرج معاوية على أثره وهو يقول غفر لي ورب الكعبة.

(وقال) حاد بن أبي هاشم: جاء رجل إلى عمر بن عبد العزيز فقال: رأيت رسول الله ﷺ في المنام وأبو بكر عن يمينه وعمر عن شماله وأقبل رجلان يَحْتَصِمَانِ وأنت بين يديه جالس فقال لك يا عمر إذا عملت فاعمل بعمل هذين لأبي بكر وعمر. فاستحلفه عمر بالله أَرَأَيْتَ هذه الرؤيا؟ فحلف فبكى عمر.

(وقال) عبد الرحمن بن غم: رأيت معاذ بن جبل بعد وفاته ثلاث على فرس أبلق وخلفه رجال بيض عليهم ثياب خضر على خيل بلق وهو قدامهم وهو يقول «يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين»، ثم التفت عن يمينه وشماله يقول: يا ابن رواحة يا ابن مظلوم: «الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين»، ثم صانحنى وسلم عليّ.

(وقال) قبيصة بن عقبة: رأيت سفيان الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك؟ فقال:

نظرت إلى ربي عيانا فقال لي
فقد كنت قواماً إذا الليل قد دجا
هنيئاً راضياً عنك يا ابن سعيد
بميرة محزون وقلب عيسند
فدونك فاختر أي قصر تريده
وزرني فإني منك غير بعيد

(وقال) سفيان بن عيينة: رأيت سفيان الثوري بعد موته يطير في الجنة من

١ - ولعل في هذه الرؤيا إشارة عظيمة لحس المخلاف الخطير الذي كان بين الإمام علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما، ففُتِيَ الله للأول وغفر للثاني، وأدخل كلا منهما الجنة مصداقاً لقوله تعالى:

«وَنُزِعْنَاهُ مَا فِي صَدُورِهِمْ مِنْ عَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ» (الحجر ٤٧)

٢ - سورة يس الآية ٢٦

٣ - سورة الرمز الآية ٧٤

نخلة إلى شجرة ومن شجرة إلى نخلة وهو يقول: ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾^١
ف قيل له : بما أدخلت الجنة؟ قال : بالورع ، بالورع ، قيل له : فما فعل علي بن
عاصم؟ قال : ما نراه إلا مثل الكوكب .

(وكان) شعبة بن الحجاج ومسر بن كدام حافظين وكانا جليلين قال أبو أحمد
البريدي فرأيتهما بعد موتهما فقلت أنا بطام ما فعل الله بك؟ فقال وفكك الله
لحفظ ما أقول :

| | |
|-----------------------------|---------------------------------|
| حباني إلهي في الجنان بقية | لها ألف باب من لجن وجوهر |
| وقال لي الرحمن يا شعبة الذي | تبحر في جمع العلوم فأكثر |
| تنم بقري إنني عنك ذو رضا | وعن عبدي القوام في الليل معرا |
| كفنا معراً عزا بأن سيزوري | وأكشف عن وجهي الكرم لينظرا |
| وهذا فعالي بالذين تنكوا | ولم يألّفوا في سالف الدهر منكرا |

قال أحمد بن محمد اللبدي : رأيت أحمد بن حنبل في النوم فقلت : يا أبا عبد الله
ما فعل الله بك؟ قال : غفر لي ثم قال يا أحمد ضربت في ستين سوطاً^٢ ، قلت نعم
يا رب قال : هذا وجهي قد أجتك فانظر إليه .

وقال أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج : حدثني رجل من أهل طوسوس^٣ قال :
دعوت الله عز وجل أن يريني أهل القبور حتى أسألهم عن أحمد بن حنبل ما فعل
الله به؟ فرأيت بعد عشر سنين في المنام كأن أهل القبور قد قاموا على قبورهم
فبادروني بالكلام فقالوا : يا هذا كم تدعو الله عز وجل أن يريك إيانا تسألنا عن
رجل لم يزل منذ فارقتكم تحليه الملائكة تحت شجرة طوبى ، قال أبو محمد عبد الحق :
وهذا الكلام من أهل القبور إنما هو اخبار عن علو درجة أحمد بن حنبل ، وارتفاع

١ - سورة الصافات الآية ٦١ .

٢ - إشارة إلى العذاب الذي أصاب الإمام أحمد بن حنبل (رضي) على يد المعتصم وكان مستزلياً ،
فكان الجلاء بأسره أن ينطق بأن القرآن كلام الله المخلوق ، فيجيب الإمام أحمد : القرآن كلام الله
فقط ، حق أغشى عليه وهو ثابت صابر .

٣ - ولعلها طوسوس بالراء وليس بالواو .

مكانه ، وعظم منزلته ، فلم يقدروا أن يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه إلا بهذا وما هو في معناه .

(وقال) أبو جعفر السقاء صاحب بشر بن الحارث : رأيت بشرا الحافي ومعروف الكرخي وهما جاثيان فقلت من أين؟ فقالا من جنة الفردوس ، زرنا كليم الله موسى .

(وقال) عاصم الجزري : رأيت في المنام كافي لقيت بشرا بن الحارث فقلت : من أين يا أبا نصر؟ قال من عليين ، قلت فما فعل أحد بن حنبل؟ قال تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله عز وجل يأكلان ويشربان ، فقلت له : فأنت؟ قال : علم قلة رغبتي في الطعام فأباحني النظر إليه .

(وقال) أبو جعفر السقاء : رأيت بشرا بن الحارث في النوم بعد موته فقلت : أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال الطغي ورحمني وقال لي : يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الجمر ما أديت شكر ما حشوت قلوب عبادي منك ، وأباح لي نصف الجنة فأسرح فيها حيث شئت ، ووعدني أن يغفر لمن تبع جنازتي ، فقلت ما فعل أبو نصر التمار؟ فقال : ذاك فوق الناس بصيره على بلائه وفقره .

قال عبد الحقي : لعله أراد بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لأن نعيمها نصفان نصف روحاني ونصف جسماني ، فيستعمون أولا بالروحاني فإذا ردت الأرواح إلى الأجساد أضيف لهم النعيم الجسماني إلى الروحاني ، وقال غيره نعم الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان أوفى من حظه في العلم . والله أعلم .

(وقال) بعض الصالحين : رأيت أبا بكر الشبلي في المنام وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه ، وإذا به قد أقبل وعليه ثياب حسان ، ففقت إليه ، وسلمت عليه ، وجلست بين يديه ، فقلت له : من أقرب أصحابك إليك؟ قال ألمجهم بذكر الله ، وأقومهم بحق الله ، وأسرعهم مبادرة في مرضاة الله .

(وقال) أبو عبد الرحمن الساحلي : رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له : طالت غيبتك ، فقال السفر طويل ، فقلت له فما الذي قدمت عليه؟

فقال : رخص لي لأننا كنا نفقي بالرخص ، فقلت فما تأمرني به ؟ قال : أتباع الآثار وصحبة الأخيار يجيان من البار ويقربان من الجبار .

(وقال) أبو جعفر الضرير : رأيت عيسى بن زاذان بعد موته فقلت : ما فعل الله بك ؟ فأشأ يقول :

لو رأيت الحسان في الخلد حولي وأكاسيب معها للشراب
يتنمّن بالكتاب جميعاً يتمشّين مبلّات الثياب

(وقال) بعض أصحاب ابن جريج : رأيت كافي جثت الى هذه المقبرة التي بمكة فرأيت على عامتها سُرَادقاً ، ورأيت منها قبراً عليه سِرَادقٌ ، وفسطاطٌ ، وسدرةٌ فجثت حتى دخلت فسلمت عليه ، فإذا مسلم بن خالد الزنجي ، فسلمت عليه وقلت : يا أبا خالد ما بال هذه القبور عليها سِرَادق وقبرك عليه سِرَادق وفسطاط وفيه سدرة ؟ فقال : إني كتبت كثير الصيام . فقلت : فأين قبر ابن جريج وأين محله ؟ فقد كنت أجالسه ، وأنا أحب أن أسلم عليه ، فقال : هكذا بيده هيهات ، وأدار إصبعه السّابة ، وأين ابن جريج رفعت صحيفته في عليين .

ورأى حماد بن سلمة في النوم بعض الأصحاب فقال له : ما فعل الله بك ؟ فقال : قال لي : طال ما كدّدت نفسك في الدنيا ، فالיום أطيل راحتك وراحة المتعبين .

وهذا باب طويل جداً ، فإن لم تسمح نفسك بتصديقه وقلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحباً له ، أو قريباً ، أو غيره فأخبره بأمر لا يعلمه إلا صاحب الرؤيا ، وأخبره بالدفنه ، أو حذره من أمر يقع ، أو بشره بأمر يوجد فوقع كما قال ، أو أخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا فيقع كما أخبر ، أو أخبره بمحصب أو جذب أو عدو أو نازلة أو مرض أو يفرض له فوقع كما أخبره ، والواقع من ذلك لا يحصيه إلا الله والناس مشتركون فيه وقد رأينا نحن وغيرنا من ذاك عجائب .

١ - السِرَادق . كل ما أحاط بشيء . من حائط أو مضرب .

٢ - الفسطاط بيت من الشعر . أو مكان يجتمع فيه الناس لعرس أو ماتم وغيرها

٣ - السدرة : (ج) السدر . شجر اللبّيق

وأبطل من قال: إن هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم، وهذا عين الباطل والمحال، فإن النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الأمور التي يجبر بها الميت، ولا خطرت ببالها ولا عدها علامة عليها ولا أماره بوجه ما، ونحن لا نسكر أن الأمر قد يقع كذلك.

وإن من الرؤيا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد، بل كثير من مرآي الناس إنما هي مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق.

فإن الرؤيا على ثلاثة أنواع: رؤيا من الله ورؤيا من الشيطان ورؤيا من حديث النفس.

والرؤيا الصحيحة أقسام. منها: إلهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره.

ومنها: مثل يضربه له ملك الرؤيا الموكل بها.

ومنها: التقاء روح النائم بأرواح الموتى من أهله وأقاربه وأصحابه وغيرهم كما ذكرنا.

ومنها: خروج روحه إلى الله سبحانه وخطابها له.

ومنها: دخول روحه إلى الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء أرواح الأحياء والموتى نوع من أنواع الرؤيا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات.

وهذا موضع اضطرب فيه الناس (فمن قائل): إن العلوم كلها كامنة في النفس وإنما اشتغلها بآمال المحس بموجب عنها مطالعتها، فإذا تجردت بالنوم رأت منها بموجب استبعادها، ولما كان تجردها بالموت أكمل كانت علومها ومعارفها هناك أكمل. وهذا فيه حق وباطل، فلا يرد كله ولا يقبل كله، فإن تجرد النفس بطلوعها على علوم ومعارف لا تحصل بدون التجرد، لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بحث به رسوله، وعلى تفاصيل ما أخبر به عن الرسل الماضية والأمم الخالية وتفاصيل المعاد وأشراف الساعة وتفاصيل الأمر والنهي والأسماء والصفات والأفعال وغير ذلك مما لا يعلم إلا بالوحي، ولكن تجرد النفس عون لها

على معرفة ذلك وتلقه من معدنه أسهل وأقرب وأكثر مما يجعل للنفس المنفسمة في الشواغل البدنية .

(وس فائل) : إن هذه المراتي علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب ، وهذا قول مكبري الأساب والحكم القوي وهو قول مخالف للشرع والعقل والفطرة .

• (وس فائل) : إن الرؤيا أمثال مصروبة يضربها الله للعبد بحسب استعداد ألفه على يد ملك الرؤيا ، فمرة يكون مثلاً مضروباً ومرة يكون نفساً ما رآه الراي فطابق الواقع مطابقة العلم لمعلومه .

وهذا أقرب من القولين قبله ، ولكن الرؤيا ليست مقصورة عليه بل لها أسباب أخر كما تقدم من ملاقات الأرواح وإخبار بعضها بعضاً ومن إلقاء الملك الذي في القلب والروح ومن رؤية الروح للأشياء مكافحة بلا واسطة ؟

(وقد ذكر) أبو عبد الله بن منده الحافظ في (كتاب النفس والروح) من حديث محمد بن حديد ، حدثنا عبد الرحمن بن مفرأ الدوسي ، حدثنا الأزهر بن عبد الله الأزدي ، عن محمد بن عجلان ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ، قال : لقي عمر بن الخطاب علي بن أبي طالب فقال له : يا أبا الحسن ربما شهدت وغبنا وشهدنا وغبت ، ثلاث أسألك عنهن عندك منهن علم ؟ فقال علي بن أبي طالب وماهن ؟ فقال : الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً ، والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شراً ، فقال علي نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول ، إن الأرواح جنود مجندة تلتقي في الهواء فتشأم ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف ، فقال عمر واحدة . قال عمر : والرجل يحدث الحديث إذ نسيه فبينما هو وما نسيه إذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول ، ما في القلوب قلب إلا وله سحابة نسيه القمر بينا القمر مضيء إذا تجللت سحابة الظلم إذا تجلت فأضاء وبيننا القلب يتحدث إذ تجللت سحابة فني إذ تجلت عنه فيذكر ، قال عمر اثنتان ، قال والرجل

١ - والصواب قوله ما رآه الراي نفسه ، فيأتي بالتوكيد بعد المؤكد منه .

٢ - وهذا من الخطأ الشائع . والصواب قوله بلا واسطة . أما الواسطة فهي الوسط وواسطة المقدر وسطه وأجوده .

يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب ، فقال : نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من عبد ينام يتملىء بوما إلا عرج بروحه إلى العرش فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق ، والذي يستيقظ دون العرش فهي التي تكذب . فقال عمر : ثلاث كنت في طلبهن ، فالحمد لله الذي أصبتهن قبل الموت .

(وقال) بغية بن الوليد : حدثنا صفوان بن عمرو ، عن سليم بن عامر الحضرمي قال : قال عمر بن الخطاب : عجبت لرؤيا الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كأخذ بيد ، ويرى الشيء فلا يكون شيئاً . فقال علي بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين يقول الله عز وجل : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُتِبَ فِي مَنَامِهَا فِيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ قال : والأرواح يخرج بها في منامها ، فما رأت وهي في السماء فهو الحق ، فإذا رُدَّتْ إلى أجسادها تلقفتها الشياطين في الهواء فكذبها ، فما رأت من ذلك فهو الباطل . قال : فجعل عمر يتمجب من قول علي . قال ابن منده : هذا خير مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروى عن أبي الدرداء .

(وذكر) الطبراني من حديث علي بن أبي طالب أن عبد الله بن عباس قال لعمر ابن الخطاب : يا أمير المؤمنين أشياء أسألك عنها ، قال : سل عما شئت . قال : يا أمير المؤمنين مم يذكر الرجل ومم ينسى ومم تصدق الرؤيا ومم تكذب ؟ فقال له عمر : إن على القلب طخاوة كطخاوة القمر فإذا تفتت القلب نسي ابن آدم فإذا انحلت ذكر ما كان نسي وأما مم تصدق الرؤيا ومم تكذب فإن الله عز وجل يقول : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُتِبَ فِي مَنَامِهَا﴾ فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق ، وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب .

(وروى) ابن لهيعة : عن عثمان بن نعيم الرعيثي ، عن أبي عثمان الاصبحي ، عن أبي الدرداء ، قال : إذا نام الإنسان عرج بروحه حتى يؤتى بها العرش ، فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود ، وإن كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود .

(وروى) جعفر بن عون، عن إبراهيم المحجري، عن أبي الأحوص، عن عبدالله اس مسمود، أنه قال: إن الأرواح جود محدة نلتقى فتشأم كما تشأم الخيل، فما تعارف منها ائتلف وما ساكر منها اختلف.

ولم يرل الس قديماً وحديثاً تعرف هذا وتشاهده؛ قال جيل بن معمر العدري:

أظلل نهارى متهاماً وتلتقى مع الليل روحي في المنام وروحها
 فإن قيل: فالنم يرى غيره من الأحياء يحدثه ويخاطبه، وربما كان بينهما مسافة بعيدة ويكون المرئي يقظان روحه لم تفارق جسده، فكيف التقت روحاهما؟ قيل هذا إما أن يكون مثلاً مضروباً ضربه ملك الرؤيا للنائم أو يكون حديث نفس من الرافي تجرد له في منامه كما قال حبيب بن أوس:

سقياً لطيفك من زور أتاك به حديث نفسك عنه وهو مشغول
 وقد تتناسب الروحان، وتشد علاقة احدهما بالأخرى، فيشعر كل منهما ببعض ما يحدث لصاحبه، وإن لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة بينهما؛ وقد شاهد الناس من ذلك عجائب.

والمقصود أن أرواح الأحياء تتلاقى في النوم كما تتلقى أرواح الأحياء والأموات. قال بعض السلف إن الأرواح تتلاقى في الهواء فتتعارف أو تتذاكر، فيأتيها ملك الرؤيا بما هو لاقياها من خير أو شر، قال: وقد وكل الله بالرؤيا الصادقة ملكاً علمه وألمه معرفة كل نفس بعيثها واسمها ومتقلبها في دينها ودنياها وطبعها ومعارفها لا يشته عليه منها شيء ولا يغلط فيها، فتأتيه نسخة من علم غيب الله من أم الكتاب بما هو مصيب لهذا الإنسان من خير وشر في دينه ودنياه، ويضرب له فيها الأمثال والأشكال على قدر عادته، فتارة يشره بخير قدمه أو يقدمه وينذره عن معصية ارتكبها أو همَّ بها، ويحذره من مكروه انعمت أسبابه ليعارض تلك الأسباب بأسباب تدفعها، ولغير ذلك من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرؤيا نعمة منه ورحمة وإحساناً وتذكيراً وتعميماً، وجعل أحد طرق ذلك تلاقي الأرواح وتذاكرها وتعارفها، وكَم من كانت توبته وصلاحه وزهده

واقاله على الآخرة عن منام رآه أو ربي له ، وم من استغنى وأصاب كنزاً دفيناً عن منام .

وفي (كتاب المجالسة) لأبي بكر أحمد بن مروان المالكي ، عن ابن قتيبة ، عن أبي حاتم ، عن الأصمعي ، عن المعتمر بن سليمان ، عن حدثه قال : خرجنا مرة في سفر وكنا ثلاثة نفر ، فنام أحدها ، فرأينا مثل المصباح خرج من أنفه فدخل غاراً قريباً منه ثم رجع فدخل أنفه فاستيقظ يسبح وجهه ، وقال : رأيت عجباً ، رأيت في هذا الغار كذا وكذا ، فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان .

وهذا عبد المطلب دل في النوم على زمر ، وأصاب الكنز الذي كان هناك .

وهذا عمير بن وهب أتى في منامه فقيل له : قم إلى موضع كذا وكذا من البيت فاحفره تجد مال أبيك . وكان أبوه قد دفن مالا ومات ولم يوص به ، فقام عمير من بومه فاحتفر حيث أمره فأصاب عشرة آلاف درهم وتبرا كثيرا ، ف قضى دينه ، وحسن حاله وحال أهل بيته ، وكان ذلك عقب اسلامه ، فقالت له الصغرى من بناته : يا أبت وبنا هذا الذي حيانا بدينه خير من هبل والعزى ، ولولا أنه كذلك ما ورثك هذا المال ، وإنما عبدته أياماً قلائل .

(قال) علي بن أبي طالب القيرواني العابر : وما حديث عمير هذا واستخراجه المال بالنام بأعجب مما كان عندنا وشاهدناه في عصرنا بمدينة من أبي محمد عبدالله البغاشي ، وكان رجلاً صالحاً مشهوراً برؤية الأموات وسؤالهم عن الغائبات ونقله ذلك إلى أهلهم وقرباتهم حتى اشتهر بذلك وكثر منه ، فكان المرء يأتيه فيشكو إليه أن حيمه قد مات من غير وصية ، وله مال لا يهتدي إلى مكانه ، فيعده خيراً ويدعو الله تعالى في ليته ، فيتراءى له الميت الموصوف ، فيسأله عن الأمر فيخبره به .

(فمن نوادره) أن امرأة عجوزاً من الصالحات توفيت ولا امرأة عندها سبعة دنانير وديعة ، فجاءت إليه صاحبة الوديعة وشكت إليه ما نزل بها وأخبرته باسمها واسم الميتة صاحبها ، ثم عادت إليه في الغد فقال لها : تقول لك فلانة .

عدني من سقف بيتي سبع خشبات تحدي الدنانير في السابعة في خرقة صوف ، ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها .

(قال) : وأخبرني رجل لا أظن به كذبا استأجرتني امرأة من أهل الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم ، فلما أخذت في الهدم لزمت الفعلة هي ومن معها فقلت مالك ؟ قالت والله مالي إلى هدم هذه الدار من حاجة لكن أبي مات وكان ذا يسار كثير فلم نجد له كثير شيء ، فخلت أن ماله مدفون ، فعدت إلى هدم الدار لملي أجد شيئا ، فقال لها بعض من حضر : لقد فأتك ما هو أهون عليك من هذا ، قالت : وما هو ؟ قال : فلان تمضين إليه وتسألينه أن يبيت قصتك الليلة فلعله يرى أباك فيدلك على مكان ماله بلا تعب ولا كلفة ، فذهبت إليه ثم عادت إلينا ، فزعمت أنه كتب اسمها واسم أبيها عنده ، فلما كان من الغد بكرت إلى العمل ، وجاءت المرأة من عند الرجل ، فقال : إن الرجل قال لي : رأيت أباك وهو يقول : المال في الحنية . قال : فجعلنا نحفر تحت الحنية ، وفي جوانبها حتى لاح لي شق وإذا المال فيه . قال : فأخذنا في التبعجب والمرأة تتخسف بما وجدت وتقول مال أبي كان أكثر من هذا ، ولكني أعود إليه ، فمضت فأعلمته ثم سألتها المعاودة ، فلما كان من الغد أتت وقالت : إنه قال لها إن أباك يقول لك : احفري تحت الجابية المربعة التي في مخزن الزيت ، قال : ففتحت المخزن فإذا بجابية مربعة في الركن فأزلناها ، وحفرنا تحتها ، فوجدنا كوزاً كبيراً ، فأخذته ، ثم دام بها الطمع في المعاودة ففعلت ، فرجعت من عنده وعليها الكأبة فقالت : زعم أنه رآه وهو يقول له : قد أخذت ما قدر لها وأما ما بقي فقد جلس عليه عقرت من الجن يحرسه إلى من قدر له . والحكايات في هذا الباب كثيرة جداً .

وأما من حصل له الشفاء باستعمال دواء رأى من وصفه له في منامه فكثير جداً (وقد حدثني) غير واحد ممن كان غير مائل إلى شيخ الإسلام ابن تيمية أنه رآه بعد موته وسأله عن شيء كان يشكل عليه من مسائل الفرائض وغيرها فأجابه بالصواب .

وبالجملية فهذا أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وأحكامها وشأنها ، وبالله التوفيق .

المسألة الرابعة

وهي أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده؟

احلف الناس في هذا ، فقالت طائفة تموت الروح وتذوق الموت لأنها نفس ، وكل نفس ذائقة الموت .

قالوا : وقد دلت الأدلة على أنه لا يبقى إلا الله وحده قال تعالى : ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ وقال تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قالوا وإذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن أهل النار إنهم قالوا : ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْنَا اثْنَتَيْنِ﴾ فالموتة الأولى هذه المشهودة ومي للبدن والأخرى للروح .

وقال آخرون : لا تموت الأرواح ، فإنها خلقت للبقاء ، وإنما تموت الأبدان . قالوا : وقد دلت على هذا الأحاديث الدالة على نعم الأرواح وعذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها الله في أجسادها ، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعم والعذاب وقد قال تعالى : ﴿وَلَا تَحْزَنُ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ . هذا مع القطع بأن أرواحهم قد فارقت أجسادهم وقد ذاق الموت .

والصواب أن يقال : موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها . فإن أريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت ، وإن أريد أنها تعدم وتضمحل وتبصر عدما محضا فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعم أو في عذاب كما سيأتي إن شاء الله تعالى بعد هذا وكما صرح به النص أنها كذلك حتى يردّها الله في جسدّها . وقد نظم أحمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله :

١ - وصوابه أو بدل أم لأنها جاءت بعد حل الاستفهامية .

٢ - سورة الزمر الآية ٢٧ .

٣ - سورة القصص الآية ٨٨ .

٤ - سورة غافر الآية ١١ .

٥ - سورة آل عمران الآية ١٦٩ .

تتأزح الناس حتى لا اتفاق لهم إلا على شح والخلف في الشجب
فصل بخلص بعض المراء سلسة وقيل تشرك جسم المراء في المطب

فإن فل بعد النفخ في الصور هل تبقى الأرواح حية كما هي أو توت ثم
نحنا؟ فل قد قال تعالى: ﴿وَنُفِخ في الصور فصعق من في السموات ومن في
الأرض إلا من شاء الله﴾ فقد استثنى الله سبحانه بعض من في السموات ومن في
الأرض من هذا الصعق.

فقل: هم الشهداء، هذا قول أبي هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبير.

وقيل: هم جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، وهذا قول مقاتل،
وغيره.

وقيل: هم الذين في الجنة من المور العين، وغيرهم، ومن النار من أهل
العذاب وخزنتها، قاله: أبو إسحق بن شاقلا من أصحابنا.

وقد نص الإمام أحد على أن المور العين والولدان لا يمتن عند النفخ في
الصور، وقد أخبر سبحانه أن أهل الجنة ﴿لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة
الأولى﴾ وهذا نص على أنهم لا يموتون غير تلك الموتة الأولى فلو ماتوا مرة ثانية
لكانت موتتان، وأما قول أهل النار ﴿رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَتْنَا اثْنَتَيْنِ﴾
فتفسير هذه الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ
أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ فكانوا أمواتاً وهم نطف في أصلاب آبائهم،
وفي أرحام أمهاتهم، ثم أحياهم بعد ذلك، ثم أماتهم، ثم يحييهم يوم النشور، وليس
في ذلك إماتة أرواحهم قبل يوم القيامة وإلا كانت ثلاث موتات، وصعق الأرواح
عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها، ففي الحديث الصحيح: أن الناس
يُصَفَّقُونَ يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فإذا موسى آخذ بقائمة العرش فلا
أدري أفاق قبلي أم جوزي بصمقه يوم الطور.

١ - سورة الزمر الآية ٦٨.

٢ - سورة الدخان الآية ٥٦.

٣ - سورة البقرة الآية ٢٨.

٤ - رواء البخاري في الرقاق ٤٣ وسلم في الفضائل ١٦٠، وأحد في مسنده ٢٦٤/٢.

وصفة موسى (ص) يوم الطور ورد ذكرها في القرآن الكريم. قال تعالى: =

فهذا صَنَقٌ في موقف القيامة إذا جاء الله تعالى لفصل القضاء ، وأُشْرِقَت الأرض بنوره ، فحينئذ تُصَعَّقُ الخلائقُ كُلُّهُمْ ، قال تعالى : ﴿ قَدَرَهُمْ حَتَّى يَلْقَوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يَصْعَقُونَ ﴾ ولو كان هذا الصنع موتاً لكانت مorte أخرى ، وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء فقال أبو عبد الله القرطبي : ظاهر هذا الحديث أن هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفع الصور قال : وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو : ظاهر حديث النبي ﷺ يدل على أن هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة الثانية ، نفخة البعث ، ونص القرآن يقتضي أن ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة الصق ، ولما كان هذا قال بعض العلماء : يحتمل أن يكون موسى عن لم يم من الأنبياء ، وهذا باطل . وقال القاضي عياض : يحتمل أن يكون المراد بهذه صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والأرض ، قال : فتستقل الأحاديث والآثار . ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال : يرد هذا قوله في الحديث الصحيح : إنه حين يخرج من قبره يلتقي موسى أخذاً بقائمة العرش ، قال : وهذا إنما عند نفخة الفزع .

قال أبو عبد الله : وقال شيخنا أحمد بن عمرو : الذي يزيح هذا الإشكال إن شاء الله تعالى أن الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال إلى حال ، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين ، وهذه صفة الأحياء في الدنيا . وإذا كان هذا في الشهداء كان الأنبياء بذلك أحق وأولى ، مع أنه قد صح عن النبي ﷺ أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء ، وأنه ﷺ اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس ، وفي السماء ، وخصوصاً بموسى ، وقد أخبر بأنه ما من مسلم يلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ، إلى غير ذلك مما يحصل من جلته القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا ندركهم وإن كانوا موجودين ،

« قال رب أرني أنظر إليك ، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني ، فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً وخَرَّ موسى صعقاً - (الأعراف ١٢٣) .

جاءوا ذلك كالحال في الملائكة فإنهم أحياء موجودون ولا تراهم ، وإذا تقرر أنهم أحياء فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق صُعق كلُّ مَنْ في السموات وَمَنْ في الأرض إلا من شاء الله ، فأما صعق غير الأنبياء فموت وأما صعق الأنبياء فالأظهر أنه غشية ، فإذا نفخ في الصور نفخة البعث فمن مات حيي ومن غشي عليه أفاق ، ولذلك قال ﷺ في الحديث المتفق على صحته : فأكون أول من يفيق ، فنبينا أول من يخرج من قبره قبل جميع الناس إلا موسى . فإنه حصل فيه تردد : هل بعث قبله من غشيته أو بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق مفيقاً لأنه حوسب بصعقة يوم الطور؟! وهذا فضيلة عظيمة لموسى ، ولا يلزم من فضيلة واحدة أفضليته على نبينا مطلقاً لأن الشيء الجزئي لا يوجب أمراً كلياً ، انتهى .

قال أبو عبد الله القرطبي : إن حبل الحديث على صعقة الخلق يوم القيامة فلا إشكال ، وإن حبل على صعقة الموت عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به أوائله ، فاللغنى إذا نفخ في الصور نفخة البعث كنت أول من يرفع رأسه فإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش ، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور .

قلت : وحل الحديث على هذا لا يصح لأنه ﷺ تردد هل أفاق موسى قبله أم لم يصعق بل جوزي بصعقة الطور ، فاللغنى لا أدري أصعق أم لم يصعق ، وقد قال في الحديث : فأكون أول من يفيق ، وهذا يدل على أنه ﷺ يصعق فيمن يصعق ، وأن التردد حصل في موسى هل صعق وأفاق قبله من صعقته أم لم يصعق ، ولو كان المراد به الصعقة الأولى - وهي صعقة الموت - لكان ﷺ قد جزم بموته وتردد هل مات موسى أم لم يموت ، وهذا باطل لوجوه كثيرة ، فعلم أنها صعقة فزع لا صعقة موت ، وحينئذ فلا تدل الآية على أن الأرواح كلها تموت عند النفخة الأولى ، نعم تدل على أن موت الخلائق عند النفخة الأولى ، وكل من لم يذق الموت قبلها فإنه يذوقه حينئذ . وأما من ذاق الموت أو من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية على أنه يموت مودة ثانية ، والله أعلم .

(فإن قيل) فكيف تصنعون بقوله في الحديث : إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عليه الأرض : فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش قيل لا

ريب أن هذا اللفظ قد ورد هكذا ومنه نشأ الإشكال ، ولكنه دخل على الراوي حديث في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا . والحديثان هكذا :

(أحدهما) أن الناس يصمقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق .

(والثاني) هكذا : أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ، ففي الترمذي وغيره من حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، ولا فخر ، وببيدي لواء الحمد ، ولا فخر ، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ، ولا فخر ، قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

فدخل على الراوي هذا الحديث في الحديث الآخر وكان شيخنا أبو الحاج الحافظ يقول ذلك .

(فإن قيل) فما تصنعون بقوله : فلا أدري أفاق قبلي أم كان من استثنى الله عز وجل؟ والذين استثناءهم الله إنما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم القيامة ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾^١ ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة ، قيل : هذا والله أعلم غير محفوظ ، وهو وهم من بعض الرواة ، والمحفوظ ما تواطأت الروايات الصحيحة من قوله : فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور ، فظن بعض الرواة أن هذه الصعقة هي صعقة النفخة ، وأن موسى داخل فيمن استثنى منها ، وهذا لا يلتم على ساق الحديث قطعاً ، فإن الإفاقة حينئذ هي إفاقة البعث ، فكيف يقول : لا أدري أُنَبِّئَ قبلي أم جوزي بصعقة الطور؟ فتأمل ؛ وهذا بخلاف الصعقة التي يُصَعَّقُهَا الخلائق يوم القيامة إذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد ، وَتَجَلَّى لَهُمْ ، فَإِنَّهُمْ يُصَمَّقُونَ جَمِيعاً . وأما موسى ﷺ فإن كان لم يُصَمَّقْ معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلَّى ربه للجبل فجعله دكا ، فجعلت صعقة هذا التجلي عوضاً من صعقة الخلائق لتجلي الرب يوم القيامة .

١ - هو جبال اللعين الذي يحدث بلاد الشام (ت ٦٤٢ هـ).

٢ - سورة الزمر الآية ٦٨ .

فتأمل هذا المعنى العظيم . ولو لم يكن في الجواب إلا كشف هذا الحديث وشأنه لكان حقيقاً أن يمض عليه بالنواجذ ، والله الحمد والمنة ، وبه التوفيق .

المسألة الخامسة

وهي أن الأرواح بعد مفارقة الأبدان إذا تجردت ، بأي شيء يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف وتتلاقى ؟ وهل تشكل إذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلبس صورته أم كيف يكون حالها ؟

هذه مسألة لا تكاد تجد من تكلم فيها ، ولا يظفر فيها من كتب الناس بطائل ولا غير طائل ، ولا سبياً على أصول من يقول : بأنها مجردة عن المادة وغلقتها ، وليست بداخل العالم ولا خارجه ، ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص ، فهذا السؤال على أصولهم مما لا جواب لهم عنه ، وكذلك من يقول : هي عَرْضٌ من أعراض البدن ، فتميزها عن غيرها مشروط بقيامها ببدنها ، فلا تميز لها بعد الموت ، بل لا وجود لها على أصولهم ، بل تنعدم وتبطل باضمحلال البدن كما تبطل سائر صفات الحي ، ولا يمكن جواب هذه المسألة إلا على أصول أهل السنّة التي تطاهرت عليها أدلة القرآن ، والسنّة ، والآثار ، والاعتبار ، والعقل ، والقول إنها ذات قائمة بنفسها تصمد ، وتنزل ، وتتصل ، وتنفصل ، وتخرج ، وتذهب ، وتجيء ، وتتحرك ، وتسكن ، وعلى هذا أكثر من مائة دليل قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس ، وبيننا بطلان ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة ، وإن من قال غيره لم يعرف نفسه .

وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول ، والخروج ، والقبض ، والتوفّي ، والرجوع ، وصعودها إلى السماء ، وفتح أبوابها لها ، وغلقتها عنها ، فقال تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ وقال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً

فادخلي في عبادي وادخلي جنتي). وهذا يقال لما عند المفارقة للجسد. وقال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ فأخبر أنه سَوَّى النفس كما أخبر أنه سَوَّى البدن في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَوَاكِ فَعَدْلَكَ﴾، فهو سبحانه سَوَّى نفس الإنسان كما سَوَّى بدنه، بل سَوَّى بدنه كالقالب لنفسه، فتسوية البدن تابع لتسوية النفس، والبدن موضوع لما كالقالب لما هو موضوع له.

ومن هنا يعلم أنها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها، فإنها تتأثر، وتنقل من البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها، فيكتسب البدن الطيب والخبث من طيب النفس وخبثها، وتكتسب النفس الطيب والخبث من طيب البدن وخبثه، فأشد الأشياء ارتباطاً وتناسباً وتفاعلاً وتأثراً من أحدهما بالآخر الروح والبدن، ولهذا يقال لما عند المفارقة: أخرجني أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، النفس، وأخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث.

وقال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُنْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ فوصفها بالتوفي، والامساك، والارسال، كما وصفها بالدخول، والخروج، والرجوع، والتسوية؛ وقد أخبر النبي ﷺ أن بصر الميت يتبع نفسه إذا قُبِضَتْ. وأخبر أن الملك يقبضها، فتأخذها الملائكة من يده، فيوجد لها كأطيب نفحة مك وجدت على وجه الأرض، أو كأنن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض.

والأعراض لا ريح لها، ولا تُسَكُّ، ولا تؤخذ من يد إلى يد. وأخبر أنها تصعد إلى السماء، ويصلي عليها كل ملك لله بين السماء والأرض، وأنها تفتح لها أبواب السماء، فتصعد من سماء إلى سماء حتى يُنتهى بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل، فتوقف بين يديه، ويأمر بكتابة اسمه في ديوان أهل

١ - سورة النسأ الآية ٨.

٢ - وألراجع أن هذه الكلمة مقحمة سهواً كما هو واضح من سياق الحديث أو من ضبط متنه.

٣ - أخرجه الإمام أحمد ومسلم وابن ماجه عن أم سلمة زوج النبي (ص).

٤ - رواء أحمد في مسنده ٢٨٧/٤.

عليين، أو ديوان أهل سجين، ثم ترد إلى الأرض، وإن روح الكافر تُطرح طرْحاً، وأنها تدخل مع البدن في قبرها للسؤال.

وقد أخبر النبي ﷺ: بأن نسمة المؤمن - وهي روحه - طائر يعلّق في شجر الجنة، حتى يردّها الله إلى جسدها.

وأخبر أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكّل من ثمارها، وأخبر أن الروح تُنمّ وتُعذب في البرزخ إلى يوم القيامة.

وقد أخبر سبحانه عن أرواح قوم فرعون أنها تُعرض على النار غدواً وعشيا قبل يوم القيامة، وقد أخبر سبحانه عن الشهداء بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، وهذه حياة أرواحهم، ورزقها دار، وإلا فالأبدان قد تمزقت، وقد فسّر رسول الله ﷺ هذه الحياة بأن أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم اطلاعاً فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا (فعل بهم ذلك ثلاث مرات)، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا: نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى.

(وصح) عنه ﷺ: أن أرواح الشهداء في طير خضر تعلّق من ثمر الجنة، وتعلّق بضم اللام أي تأكل العلكة.

(وقال) ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله

١ - رواه أحمد في مسنده ٢٨٧/٤.

٢ - رواء النسائي في الجنائز ١١٧، وابن ماجه في كتاب الزهد ٣٢، ومالك في الموطأ - باب الجنائز، وأحمد في مسنده ٤٥٥/٣.

٣ - رواء الترمذي في فضائل الجهاد ١٣، والدارمي في مسنده باب الجهاد ١٨، وأحمد في مسنده ٣٨٦/٦.

٤ - وانظر أحمد في مسنده ٥٦/٢، والبخاري في الدعوات ٣٧، ومسلم في المساجد ١٢٥، والنسائي في الجنائز ١١٥.

٥ - رواء مسلم في كتاب الامارة ١٢١، والترمذي في تفسير سورة ١٩/٣، وابن ماجه في باب الجهاد ١٦.

٦ - رواء مسلم في الامارة ١٢١ والترمذي في تفسير سورة ١٩/٣ وابن ماجه في الجهاد ١٦.

أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش، فلما وجدوا طيب شرهم، وسألكهم، وحسن مقيلهم، قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكثوا عن الحرب؛ فقال الله عز وجل: أنا أبْلغهم عنكم، فأنزل الله تعالى على رسوله ﷺ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم يُرزقون﴾ الآيات، رَوَاهُ الإمام أحمد؛ وهذا صريح في أكلها، وشربها، وحركتها، وانتقالها، وكلامها، وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب إن شاء الله تعالى.

وإذا كان هذا شأن الأرواح، فتميزها بعد المفارقة يكون أظهر من تميز الأبدان، والاشتباه بينها أبعد من اشتباه الأبدان، فإن الأبدان تشبه كثيراً وأما الأرواح فقل ما تشبه.

يوضح هذا أننا لم نشاهد أبدان الأنبياء والصحابة والأئمة وهم متميزون في علمنا أظهر تميز، وليس ذلك التميز راجعاً إلى مجرد أبدانهم وإن ذكر لنا من صفات أبدانهم ما يختص به أحدهم من الآخر، بل التميز الذي عندنا بما علمناه وعرفناه من صفات أرواحهم وما قام بها، وتميز الروح عن الروح بصفاتها أعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته، ألا ترى أن بدن المؤمن والكافر قد يشتهان كثيراً وبين روحيهما أعظم التباين والتمييز، وأنت ترى أخوين شقيقتين مشتبهتين في الخلقة غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين، فإذا تجردت هاتان الروحان كان تمييزهما في غاية الظهور.

وأخبرك بأمر، إذا تأملت أحوال الأنفس والأبدان شاهدته عياناً، قل أن ترى بدنًا قبيحاً وشكلاً شنيعاً إلا وجدته مركباً على نفس تشاكله وتناسبه، وقل أن ترى آفة في بدن إلا وفي روح صاحبه آفة تناسبها، ولهذا تأخذ أصحاب الفراسة أحوال النفوس من أشكال الأبدان وأحوالها، فقل أن تخطيء ذلك.

(ويحكى) عن الشافعي رحمه الله في ذلك عجائب.

وقل أن ترى شكلاً حسناً، وصورة جميلة، وتركيباً لطيفاً، إلا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له، هذا ما لم يعارض ذلك ما يوجب خلافة من تعلم وتدرّب واعتياد.

وإذا كانت الأرواح العلوية - وهم الملائكة - متميزاً بعضهم عن بعض من غير

أجسام تحملهم، وكذلك الجن، فتميزنا الأرواح البشرية أولى.

المسألة السادسة

وهي أن الروح هل تعاد إلى الميت في قبره وقت السؤال أم لا؟

فقد كفانا رسول الله ﷺ أمر هذه المسألة، وأغنانا عن أقوال الناس، حيث صرح بإعادة الروح إليه فقال البراء بن عازب: كما في جنازة في بقع العرق، فأتانا النبي ﷺ ففقد، وقدعنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وهو يلحد له، فقال: أعوذ بالله من عذاب القبر (ثلاث مرات)، ثم قال: إن العبد إذا كان في إقبال من الآخرة، وانقطع من الدنيا، نزلت إليه ملائكة، كأن وجوههم الشمس، فيجلسون منه مد البصر، ثم يحيي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة أخرجي إلى مغفرة من الله، ورضوان، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها، فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، قال: فيصعدون بها فلا يمرون بها، يعني على ملأ من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الروح الطيب؟! فيقولون: فلان ابن فلان، بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه في الدنيا، حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا، فيستفتحون له، فيفتح له، فيشيعه من كل سلك مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله تعالى، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتاب عبيدي في عليين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى. قال: فتعاد روحه في جسده، فيأتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله، فيقولان له: وما علمك بهذا؟ فيقول: قرأت كتاب الله، فأمنت به، وصدقت، فبنادي من السماء أن صدق

عبدى فأفرشوه من الجنة ، وافتحوا له باباً من الجنة ، قال : فيأتيه من ريحها ،
وطيبها ، ويفسح له في قبره مد بصره ، قال : ويأتيه رجل حسن الوجه ، حسن
الثياب ، طيب الريح ، فيقول : أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده ،
فيقول له : مَنْ أنت ؟ فوجهك الوجه الذي يحىء بالخير ، فيقول : أنا عمك
الصالح ، فيقول : رب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي . قال : وإن العبد
الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة ، نزل إليه من السماء
ملائكة سود الوجوه ، معهم المسوح^١ ، فيجلسون منه مد البصر ، ثم يحىء ملك الموت
حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيتها النفس الحبيثة ، أخرجي إلى سخط من الله
وغضب ، قال : فتتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السُّود^٢ من الصوف المبلول ،
فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجملوها في تلك المسوح ،
ويخرج منها كائناً ريح جيفة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها ، فلا يرون
بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا : ما هذا الريح الحبيث ؟ فيقولون ، فلان ابن
فلان ، بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا ، حتى ينتهى به إلى السماء الدنيا
فيستفتح له ، فلا يفتح ، ثم قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ لَا تَفْتَحْ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْجَأَ الْجُمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ﴾^٣ فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه
في سجين في الأرض السفلى ، فتطرح روحه طراحاً ثم قرأ : ﴿ وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ
فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾^٤ فتباد
روحه في جسده ، ويأتيه ملكان فيقولان له : مَنْ ربك ؟ فيقول هاه هاه لا أدري ،
فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بُعث فيكم ؟ فيقول هاه هاه لا أدري ، فينادي
مناد من السماء أن كذب عبدى فأفرشوه من النار ، وافتحوا له باباً إلى النار ،
فيأتيه من حرّها ، وسمومها ، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلعه ، ويأتيه

١ - المسوح : (ج) المنح : البلاس وهو ثوب من الشعر غليظ . ويطلق على ثوب للراعب . والنلف
فارسي معرب .

٢ - السُّود : الحديد يندف بها الصوف ويثوى بها اللحم .

٣ - سورة الأعراف الآية ٤٠ .

والسَّم : كل ثقب ضيق . كتب الإبرة والأذن والأنف .

٤ - سورة الحج الآية ٣١ .

رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب، متنق الريح، فيقول: أبشر بالذي يسوءك، هذا يومك الذي كنت توعد؛ فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه الذي يحىء بالشعر، فيقول: أنا عملك الحبيث، فيقول: رب لا تقم الساعة. رواه الإمام أحمد وأبو داود، وروى النسائي وابن ماجه أوله، ورواه أبو عوانة الأسفرائيني في صحيحه. وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع أهل السنة والحديث من سائر الطوائف.

وقال أبو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له: وأما من ظن أن الميت يحيا في قبره قبل يوم القيامة فخطأ. إن الآيات التي ذكرناها تمنع من ذلك يعني قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾ وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ مِيتَكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ﴾ قال: ولو كان الميت يحيا في قبره لكان تعالى قد أمتنا ثلاثاً وأحيانا ثلاثاً، وهذا باطل، وخلاف القرآن، إلا من أحياء الله تعالى آية لنبي من الأنبياء، كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله: موتوا، ثم أحياهم؛ والذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها، ومن خصَّه نص، وكذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ فصح بنص القرآن أن أرواح سائر من ذكرنا لا ترجع إلى جسده إلا إلى الأجل المسمى وهو يوم القيامة، وكذلك أخبر رسول الله ﷺ أنه رأى الأرواح لبلبة أسري به عند سماء الدنيا من عن يمين آدم أرواح أهل السعادة، وعن شماله أرواح أهل الشقاوة، وأخبر يوم بدر إذ خاطب الموتى أنهم قد سمعوا قوله قبل أن تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جيفوا، واعلم أنهم سامعون قوله مع ذلك، فصح أن الخطاب والسماع لأرواحهم فقط بلا شك، وأما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ فنفى

١ - سورة غافر الآية ١١.

٢ - سورة البقرة الآية ٢٨.

٣ - سورة الزمر الآية ٤٢.

٤ - سورة فاطر الآية ٢٢.

السمع عن في القبور وهي الأجساد بلا شك . ولا يشك مسلم أن الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي أثبت له رسول الله ﷺ السمع . قال : ولم يأت قط عن رسول الله ﷺ في خبر صحيح أن أرواح الموتى تُردّ إلى أحسادهم عند المسألة ، ولو صح ذلك عنه لقلنا به ، قال : وإنما تفرد بهذه الزيادة من رد الأرواح في القبور إلى الأجساد المنهال بن عمرو وحده ، وليس بالقوي ، تركه شعبة وغيره وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي ، وهو أحد الأئمة : ما جازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الإسلام على ما قد نقل وسائر الأخبار الثابتة على خلاف ذلك .

قال وهذا الذي قلنا هو الذي صح أيضاً عن الصحابة .

ثم ذكر من طريق بن عيينة ، عن منصور بن صفية ، عن أمه صفية بنت شيبة ، قالت : دخل ابن عمر المسجد فأبصر ابن الزبير مطروحاً قبل أن يقر فيقيل له : هذه أسماء بنت أبي بكر الصديق ، فقال ابن عمر إليها فعزاها وقال : إن هذه الجثث ليست بشيء وإن الأرواح عند الله ، فقالت أمه : وما يمنعني وفد أهدي رأس يحيى بن زكريا إلى بني من بنايا بني اسرائيل .

(قلت) ما ذكره أبو محمد فيه حق وباطل أما قوله : من ظن أن الميت يحيا في قبره فخطأ فهذا فيه إجمال إن أراد به الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره ، وتصرفه ، وتحتاج معها إلى الطعام ، والشراب ، واللباس ، فهذا خطأ كما قال : والحس والعقل يكذبه ، كما يكذبه النص .

وإن أراد به حياة أخرى غير هذه الحياة ، بل تعاد الروح إليه إعادة غير الإعادة المألوفة في الدنيا ، ليسأل ، ويتمنح في قبره ، فهذا حق ونفيه خطأ ، وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله ﷺ : فتعاد روحه في جسده ، وسنذكر الجواب عن تضعيفه للحديث إن شاء الله تعالى .

وأما استدلاله بقوله تعالى : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ ، فلا ينفي ثبوت هذه الإعادة العارضة للروح في الجسد ، كما أن قتيل بني اسرائيل الذي أحياه الله بعد قتله ثم أماته لم تكن تلك الحياة العارضة له للمساءلة معتداً

بها ، فإنه يحیی لللمظة بحيث قال : فلان قتلني ، ثم خَر ميتاً . على أن قوله : ثم تعاد روحه في جسده ، لا يدل على حياة مستقرة وإنما يدل على إعادة لها إلى البدن ، وتعلق به ، والروح لم تزل متعلقة ببدنها وإن بلى وتمزق .

وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام .
(أحدها) تعلقها به في بطن الأم جنيناً .

(الثاني) تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض .

(الثالث) تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ، ومفارقة من وجه .

(الرابع) تعلقها به في البرزخ^١ ، فإنها وإن فارقت وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها التفات إليه البتة ، وقد ذكرنا في أول الجواب من الأحاديث والآثار ما يدل على ردها إليه وقت سلام المسلم ، وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة .

(الخامس) تعلقها به يوم بمث الأجساد وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن ، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه إذ تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً .

وأما قوله تعالى : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^٢ فإمساكه سبحانه التي قضى عليها الموت لا ينافي ردها إلى جسدها الميت في وقت ما ردا عارضاً لا يوجب له الحياة الممهودة في الدنيا .

وإذا كان النائم روحه في جسده وهو حي ، وحياته غير حياة المستيقظ ، فإن النوم شقيق الموت ، فهكذا الميت إذا أعيدت روحه إلى جسده كانت له حال

١ - البرزخ : الحاجز بين شيئين ، وفي علم الجغرافية ، قطعة أرض ضيقة محصورة بين بحرين أو موصلة بين أرضين . ودنياً : البرزخ : المنطقة أو الدار الفاصلة بين الدنيا والآخرة ، أو بين الموت واليتم ، فمن مات فقد دخل البرزخ . وفي التنزيل العزيز : ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ فَتَبْلُغُ أَرْضَ الْبَرَزَخِ﴾ (المؤمنون ١٠٠) .

٢ - سورة الزمر الآية ٤٢ .

متوسطة بين الحى وبين الميت الذي لم ترد روحه إلى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحى والميت؛ فتأمل هذا يزيح عنك إشكالات كثيرة.

وأما إخبار النبي ﷺ عن رؤية الأنبياء ليلة أُسْرِيَ به فقد زعم بعض أهل الحديث أن الذي رآه أشباحهم وأرواحهم؛ قال: فإنهم أحياء عند ربهم، وقد رأى إبراهيم مُسنداً ظهره إلى البيت المعمور، ورأى موسى قائماً في قبره يصلي، وقد نعت الأنبياء لما رآهم نعت الأشباح فرأى موسى آدمًا ضَرْبًا طوالاً^١ كأنه من رجال شنوءة^٢، ورأى عيسى يقطر رأسه كأنما أخرج من ديماس^٣، ورأى إبراهيم فشبهه بنفسه.

ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا: هذه الرؤية إنما هي لأرواحهم دون أجسادهم؛ والأجساد في الأرض قطعاً، إنما تبعث يوم بعث الأجساد، ولم تبعث قبل ذلك؛ إذ لو بعث قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الأرض قبل يوم القيامة وكانت تدوق الموت عند نفخة الصور وهذه مorte ثالثة وهذا باطل قطعاً، ولو كانت قد بعثت الأجساد من القبور لم يعد لهم الله إليها بل كانت في الجنة؛ وقد صحَّ عن النبي ﷺ: أن الله حرم الجنة على الأنبياء حتى يدخلها هو، وهو أول من يستفتح باب الجنة، وهو أول من تنشق عنه الأرض على الإطلاق^٤، لم تنشق عن أحد قبله.

ومعلوم بالضرورة أن جسده ﷺ في الأرض طري مطرا، وقد سأله الصحابة كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أُرِمت^٥ فقال: إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء^٦.

- ١ - آدمٌ آدمًا وأدَمَةٌ، اشتدت سُرَّتُهُ فهو آدمٌ وهي أدماء (ج) آدمٌ.
- ٢ - رجلٌ ضَرْبٌ خفيف اللحم مشوق القد.
- ٣ - طوالاً: طويلاً.
- ٤ - شنوءة: اسم علم. والشنوءة لغة أيضاً: المنقزز من العايب.
- ٥ - ديماس: بيت في الأرض. والمقصود أن باطن الأرض مصدر كثرة الماء والينابيع.
- ٦ - ويشهد له حديث ص ٥٠ حاشية رقم ١.
- ٧ - أَرِمَ أَرَمًا: قَتِيَ.
- ٨ - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الصَّلَاةِ ٢٠٦ وَالنِّسَائِيُّ فِي الْجُمُعَةِ ٥. وَابْنُ مَاجَةَ فِي الْجَنَائِزِ ٦٥، وَالدَّارِمِيُّ فِي الصَّلَاةِ ٢٠٦، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ٨/٤.

ولو لم يكن جسده في ضريحه لما أجاب بهذا الجواب .
 وقد صحَّ عنه أن الله وكلَّ بقبْره ملائكة يبلغونه عن أمته السلام^١ .
 وصحَّ عنه أنه خرج بين أبي بكر وعمر وقال : هكذا نبعث^٢ .
 هذا مع القطع بأن روحه الكريمة في الرفيق الأعلى في أعلى عليين مع أرواح
 الأنبياء .

وقد صحَّ عنه أنه رأى موسى قائماً يصلي في قبره ليلة الاسراء ، ورآه في السماء
 السادسة أو السابعة . فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر ، وإشراف
 عليه ، وتعلُّق به بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه وهي في الرفيق
 الأعلى .

ولا تنافي بين الأمرين فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان ، وأنت تجد
 الروحين المتأثلتين المتناسبتين في غاية التجاور والقرب وإن كان بينهما بعد
 المشرقين ، وتجد الروحين المتنافرتين المتباغضتين بينهما غاية البعد وإن كان
 جسداهما متجاورين متلاصقين .

وليس نزول الروح وصعودها وقربها وبعدها من جنس ما للبدن ، فإنها تصعد
 إلى ما فوق السموات ثم تهبط إلى الأرض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره ، وهو
 زمن يسير لا يصعد البدن وينزل في مثله ، وكذلك صمودها وعودها إلى البدن في
 النوم واليقظة ، وقد مثَّلها بعضهم بالشمس وشاعها فإنها في السماء وشاعها في
 الأرض ، قال شيخنا^٣ : « وليس هذا مثلاً مطابقاً ، فإن نفس الشمس لا تنزل من
 السماء ، والشماع الذي على الأرض ليس هو الشمس ولا صفتها ، بل هو عرض
 حصل بسبب الشمس والجرم المقابل لها » . والروح نفسها تصعد وتنزل وأما قول

١ - ويشهد له ما روي له :

« ما من أحد يسلِّم عليَّ إلا ردَّ الله عليَّ رزقي حتى أرد عليه السلام » .

رواه أبو داود في التلخيص ١٦ وأحمد في مسنده ٥٢٧/٢ .

٢ - ولعل في هذا الحديث نبوءة ، فقد دُفِنَ كلُّ من أبي بكر وعمر (رضي) بجانب قبر رسول الله (ص)
 فيبعثون إذا جِئاً مصداقاً لقول رسول الله (ص) .

٣ - أي الإمام ابن تيمية .

الصحابة للنبي ﷺ في قتل بدر: كيف تخاطب أقواماً قد جئفوا؟ مع إخباره بسامعهم كلامه، فلا ينبغي ذلك رد أرواحهم الى أجسادهم ذلك الوقت رداً يسمعون به خطابه والأجساد قد جيفت، فالخطاب للأرواح المتعلقة بتلك الأجساد التي قد فسدت.

أما قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُجْمَعٍ مِّنَ الْقُبُورِ﴾^١ فسياق الآية يدل على أن المراد منها أن الكافر الميت القلب لا تقدر على إسماعه إسماعاً ينتفع به، كما أن من في القبور لا تقدر على إسماعهم إسماعاً ينتفعون به، ولم يرد سبحانه أن أصحاب القبور لا يسمعون شيئاً البتة، كيف وقد أخبر النبي ﷺ أنهم يسمعون خلق نعال المشيعين، وأخبر أن قتل بدر سمعوا كلامه وخطابه، وشرع الاسلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع، وأخبر أن من سلم على أخيه المؤمن رد عليه السلام!

هذه الآية نظير قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾^٢ وقد يقال نفى إسماع الصم مع نفى إسماع الموتى يدل على أن المراد عدم أهلية كل منهما للسمع، وأن قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان إسماعها متمتعاً بمنزلة خطاب الميت والأصم، وهذا حق ولكن لا ينبغي إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخ وتقرع بواسطة تعلقها بالأبدان في وقت ما، فهذا غير الإسماع المنفي، والله أعلم.

وحقيقة المعنى أنك لا تستطيع أن تسمع من لم يشأ الله أن يسمعه، إن أنت إلا نذير، أي إنما جعل الله لك الاستطاعة على الإنذار الذي كلّفك إياه لا على إسماع من لم يشأ الله إسماعه.

وأما قوله^٣: إن الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوي، فهذا من مجازفته رحمه الله، فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه عن البراء بن عازب جماعة غير زاذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن عقبة ومجاهد.

(قال) المحافظ أبو عبد الله بن منده في (كتاب الروح والنفس): أخبرنا محمد

١ - سورة فاطر الآية ٢٢.

٢ - سورة النمل الآية ٨٠.

٣ - أي ابن القيم.

ابن يعقوب بن يوسف ، حدثنا محمد بن اسحق الصغار ، أنبأنا أبو النضر هاشم بن القاسم ، حدثنا عيسى بن المسيب ، عن عدي بن ثابت ، عن البراء بن عازب ، قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار ، فانتھينا إلى القبر ، ولما يلحد ، فجلسنا وجلس ، كأن على أكتافنا فلق الصخر ، وعلى رؤوسنا الطير فأرم قليلا ، والارمام السكوت ، فلما رفع رأسه قال : إن المؤمن إذا كان في قبلي من الآخرة وذُبر من الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن من الجنة ، وحنوط من الجنة ، فجلسوا منه مد البصر ، وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه ، ثم قال : أخرجني أيتها النفس المطمئنة ، أخرجني إلى رحمة الله ورضوانه فتنسل نفسه كما تنطر القطرة من السماء ، فإذا خرجت نفسه صلي عليه كل من بين السماء والأرض إلا الثقلين ، ثم يُصعدُ به إلى السماء ، فتفتح له السماء ، ويشيعه مقربوها إلى السماء الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ، إلى العرش مقربو كل سماء فإذا انتهى إلى العرش كتب كتابه في عشرين وعشرين ألف سنة ، ثم يقول الرب عز وجل : ردوا عبيدي إلى مضجعه فأني وعدتهم أفي منها خلقتهم ، وفيها أعيدهم ، ومنها أخرجهم تارة أخرى ، فيرد إلى مضجعه فيأتيه منكر ونكيره يثيران الأرض بأنبيائها ، ويفحصان الأرض بأشارهما فيجلسانه ، ثم يقال له : يا هذا من ربك؟ فيقول : ربي الله ، فيقولان : صدقت ، ثم يقال له : ما دينك؟ فيقول : ديني الإسلام ، فيقولان : صدقت . ثم يقال له : من نبيك؟ فيقول محمد رسول الله ، فيقولان : صدقت ، ثم يفتح له في قبره مد بصره ، ويأتيه رجل حسن الوجه ، طيب الريح حسن الثياب ، فيقول : جزاك الله خيراً فوالله ما علمت إن كنت لسريعاً في طاعة الله بطيئاً عن معصية الله ، فيقول : وأنت جزاك الله خيراً فمن أنت؟ فيقول : أنا عمك الصالح ، ثم يفتح له باب إلى الجنة فينظر إلى مقعده ومنزله منها حتى تقوم

- ١ - وهو عزرائيل عليه السلام .
- ٢ - ولهم ملائكة الرحمة لأن هذه الفئة من الملائكة الكرام هي الموكلة بحمل روح الإنسان المؤمن وتبشيره بالجنة والرضوان على حين أن ملائكة العذاب موكلة بحمل روح الإنسان الكافر أو الفاسق من أهل النار وتبشيره بها .
- ٣ - فتنسل : فتسرّب - قليل .
- ٤ - الثقلين : الإنس والجن .
- ٥ - وهما فتان من الملائكة موكلون بامتحان الإنسان في قبره عند الفراغ من دفنه .

الساعة ، وإن الكافر إذا كان في دُبُرٍ من الدنيا وقُبِلَ من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من السماء ملائكةٌ معهم كفن من النار وحنوط من نار ، قال : فيجلسون منه مد بصره ، وجاء ملك الموت فيجلس عند رأسه ثم قال : أخرجي أيتها النفس الخبيثة ، أخرجي إلى غضب الله ، وسخطه ، فتفرق روحه في جسده كراهية أن تخرج لما ترى وتعلمين ، فيستخرجها كما يستخرج السُّود من الصوف المبلول ، فإذا خرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والأرض إلا الثقلين ، ثم يُصعد به إلى السماء فتغلق دونه فيقول الرب عز وجل : ردوا عبيدي إلى مضجعه فإني وعدتهم أني منها خلقتهم ، وفيها أعيدهم ، ومنها أخرجهم تارة أخرى ، فترد روحه إلى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يثيران في الأرض بأنيابهما ويفحصان الأرض بأشعارهما ، أصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، فيجلسانه ثم يقولان ، يا هذا من ربك ؟ فيقول : لا أدري ، فينادى من جانب القبر لا دريت ، فيضربانه بمِرْزَةٍ من حديد لو اجتمع عليها من بين الخافقين لم تقل ، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ، ويأتيه رجل قبيح الوجه ، قبيح الثياب ، منتن الريح ، فيقول : جزاك الله شراً فوالله ما علمت إن كنت لبطيئاً عن طاعة الله ، سريعاً في معصية الله ، فيقول : ومن أنت ؟ فيقول : أنا عمك الخبيث ، ثم يفتح له باب إلى النار فينظر إلى مقعده فيها حتى تقوم الساعة . رواه الإمام أحمد ومحمود بن غيلان وغيرهما عن أبي النضر .

ففيه أن الأرواح تعاد إلى القبر ، وأن الملكين يجلسان الميت ويستنطقانه .

(ثم ساقه) ابن منده من طريق محمد بن سلمة ، عن خصيف الجزري ، عن مجاهد ، عن البراء بن عازب ، قال : كنا في جنازة رجل من الأنصار ومعنا رسول الله ﷺ فقال : إن المؤمن إذا احتضر أتاه ملك الموت في أحسن صورة وأطيبه ريحاً فجلس عنده لقبض روحه ، وأتاه ملكان بحنوط من الجنة ، وكفن من الجنة ،

١ - ولعلمهم ملائكة العذاب .

٢ - المِرْزَةُ أو الإِرْزَةُ : المطرقة الكبيرة التي تكسر بها الحجارة .

٣ - الخافقان : الأفقان أي الشرق والغرب .

٤ - ولعل الصواب : أطيبها ريحاً .

وكانا منه على بعد ، فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحاً ، فإذا صارت إلى ملك الموت ابتدوها الملكان فأخذها منه ، فحطَّطها بمنحوط من الجنة ، وكفَّناها بكفن من الجنة ، ثم عرجا به إلى الجنة ، فتفتح له أبواب السماء ، وتستبشر الملائكة بها ، ويقولون : لمن هذه الروح الطيبة التي فتحت لها أبواب السماء ؟ ويسمى بأحسن الأسماء التي كان يسمى بها في الدنيا ، فيقال : هذه روح فلان ، فإذا صعد بها إلى السماء شيعها مقربو كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عملها من عليين فيقول الله عز وجل للمقربين : اشهدوا أنني قد غفرت لصاحب هذا العمل ويحتم كتابه فيرد في عليين ، فيقول الله عز وجل : ردوا روح عبدي إلى الأرض فإنني وعدتهم أنني أردهم فيها ثم قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾ ، فإذا وضع المؤمن في قبره فُتح له باب عند رجليه إلى الجنة فيقال له : أنظر إلى ما أعد الله لك من الثواب ، ويفتح له باب عند رأسه إلى النار فيقال له : أنظر ما صرف الله عنك من العذاب ، ثم يقال له : ثم قرير العين ، فليس شيء أحب إليه من قيام الساعة ، وقال رسول الله ﷺ إذا وضع المؤمن في لحده تقول له الأرض : إن كنت لحبيباً إليَّ وأنت على ظهري فكيف إذا صرت اليوم في بطني ؟! سأريك ما أصنع بك ، فيفسح له في قبره مد بصره ، وقال رسول الله ﷺ إذا وضع الكافر في قبره أناه منكرو ونكير فيجلسانه ، فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : لا أدري فيقولان له : لا دريت فيضربانه ضربة فيصير رماداً ، ثم يماد فيجلس فيقال له : ما قولك في هذا الرجل ؟ فيقول : أي رجل ؟ فيقولان : محمد ﷺ ، فيقول : قال الناس : إنه رسول الله ﷺ فيضربانه ضربة فيصير رماداً .

هذا حديث ثابت مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ، ولا نعلم أحداً من أئمة الحديث طعن فيه ، بل روه في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه أصلاً من أصول الدين في عذاب القبر ونعيمه ومساءلة منكر ونكير وقبض الأرواح وصعودها إلى بين يدي الله ثم رجوعها إلى القبر ، وقول أبي محمد لم يروه غير زاذان فوهم منه ، بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه عدي بن ثابت ، ومجاهد بن

حبيب . ومحمد بن عتبة ، وغيرهم . وقد جمع الدارقطني طرقه في مصنف مفرد ، وزاد ابن الثقة روى عن أكابر الصحابة كعمر وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء . وقال ابن عدي . أحاديثه لا بأس بها إذا روى عن ثقة وقوله إن المهال بن عمرو تفرد بهذه الريادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وصححه . فالمهال أحد الثقات العدول ، قال ابن معين : المهال ثقة ، وقال المعجلي : كوفي ثقة . وأعظم ما قبل فيه إنه سمع من بيته صوت غناء وهذا لا يوجب القدح في روايته ، واطراح حديثه ، وتضميف ابن حزم له لا شيء فإنه لم يذكر موجبا لتضميفه غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده وقد نبأ أنه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره . وقد روي ما هو أبلغ منها أو نظيرها كقوله : فتد إلى روحه ، وقوله : فتصير إلى قبره فيستوي جالسا ، وقوله فيجلسانه ، وقوله فيجلس في قبره ، وكلها أحاديث صحاح لا مغمر فيها . وقد أعل غيره بأن زاذان لم يسمعه من البراء ، وهذه الملة باطلة فإن أبا عوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه بإسناد وقال : عن أبي عمرو زاذان الكندي قال : سمعت البراء بن عازب ، وقال الحافظ أبو عبد الله بن مده : هذا إسناد متصل مشهور رواه جماعة عن البراء .

ولو نزلنا عن حديث البراء فمنازل الأحاديث الصحيحة صريحة في ذلك مثل حديث ابن أبي ذئب ، عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إن الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال : أخرجني أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب . أخرجني حميدة وأبشري بروح . وريحان ، ورب غير غصبان . قال . فيقول ذلك حتى يخرج ، ثم يخرج بها إلى السماء . فيستفتح لها فيقال : من هذا ؟ فيقولان فلان فيقولون .

والعرب أن ابن حرم يعتبر أن الأحاديث الواردة في الماء كلها مشعة بالمجراح ، ولم يصح منها واحد حتى حديث البخاري بسنده كورد في صححه فلا بدري كيف صنفه من هذه الناحية . والمدير بالذكر أن العلماء نعتوا ابن حرم وخطوؤه في تضمينه هذا . وصحروا رواية البخاري ومنهم من الذي الألبان مؤخرًا في سلسلة الأحاديث الصحيحة

وفي نسخة فلان بن هلال . ويشهد له - بسرويه المؤلف لاحقا عن أبي داود الطيالسي في الصحة

مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد ، ادخلي حميدة وأبشري بروح ريمحان ورب غير غضبان ، فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل . وإذا كان الرجل السوء قال : أخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، أخرجني ذميمة وأبشري بجمم وعساقٍ وآخر من شكله أزواج فيقولون ذلك حتى تخرج ، ثم يخرج بها إلى السماء فيستفتح لها فيقال : مَنْ هذا ؟ فيقولون : فلان ، فيقولون لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، إرجعي ذميمة فإنها لن تفتح لك أبواب السماء ، فترسل بين السماء والأرض ، فتصير إلى القبر ، فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فزع ولا مموق ، ثم يقال : فما كنت تقول في الإسلام ، ما هذا الرجل ؟ فيقول : محمد رسول الله جاءنا بالبينات من قبل الله فأمنّا وصدقنا . وذكر تمام الحديث .

قال الحافظ أبو نعيم : هذا حديث متفق على عدالة ناقله ، اتفق الإمامان محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج ، عن ابن أبي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد بن يسار وهم من شرطهما ، ورواه المتقدمون الكبار عن ابن أبي ذئب مثل ابن أبي فديك وعبد الرحيم بن إبراهيم انتهى . ورواه عن ابن أبي ذئب غير واحد .

(وقد احتج) أبو عبد الله بن منده على إعادة الروح إلى البدن بأن قال : حدثنا محمد بن الحسين بن الحسن ، حدثنا محمد بن زيد النيسابوري ، حدثنا حماد بن قيراط ، حدثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي ، عن الضحاك بن مزاحم ، عن ابن عباس أنه قال : بينما رسول الله ﷺ ذات يوم قاعد تلا هذه الآية : ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ﴾ الآية قال : والذي نفس محمد بيده ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة أو النار ، ثم قال : فإذا كان عند ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين كان وجوههم الشمس ، فينظر إليهم ما ترى غيرهم وإن كنتم ترون أنهم ينظرون إليكم مع كل منهم أكفان ، وحنوط ، فإن كان

مؤمناً بشروط الجنة وقالوا: أخرجني أيتها النفس الطيبة إلى رضوان الله وجزته
 فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير من الدنيا وما فيها، فلا يزالون يبشرونه
 ويخبرونه به فهم أطف وأرف من الوالدة بولدها ثم يسألون روحه من تحت كل ظفر
 ومفصل، ويموت الأول فالأول، ويهون عليه، وكنتم ترونه شديداً حتى تبلغ ذقنه،
 قال: فلهي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم،
 فيبتدئها كل ملك منهم أبيهم بقبضها، فيتولى قبضها ملك الموت، ثم تلا رسول الله
 ﷺ: «قُلْ يَتُوقَاتِمُ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ»^١ فيلتقاها
 بكافان بيض، ثم يحتضنها إليه، فهو أشد لزوماً لها من المرأة إذا ولدتها، ثم يفوح
 منها ريح أطيب من المسك فيستنشقون ريحها ويتبشرون بها ويقولون: مرحباً
 بالروح الطيبة والروح الطيب، اللهم صل عليه روحاً وعلى جسده خرجت منه،
 قال: فيصعدون بها والله عز وجل خلق في الهواء لا يعلم عدتهم إلا هو، فيفوح لهم
 منها ريح أطيب من المسك فيصلون عليها، ويتبشرون، ويفتح لهم أبواب السماء
 فيصلي عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى ينتهي بها بين يدي الملك الجبار
 فيقول الجبار جل جلاله: مرحباً بالنفس الطيبة وبجسد خرجت منه، وإذا قال
 الرب عز وجل للشيء مرحباً رحب له كل شيء ويذهب عنه كل ضيق، ثم يقول
 لهذه النفس الطيبة: أدخلوها الجنة، وأروها مقعدها من الجنة، واعرضوا عليها
 ما أعددت لها من الكرامة والنعم، ثم اذهبوا بها إلى الأرض فإني قضيت أمني منها
 خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى، فوالذي نفس محمد بيده لمي
 أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول: أين تذهبون بي إلى
 ذلك الجسد الذي كنت فيه؟ قال: فيقولون إنا مأمورون بهذا فلا بد لك منه،
 فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله، وأكفانه، فيدخلون ذلك الروح بين
 جسده وأكفانه.

فدل هذا الحديث أن الروح تعاد بين الجسد والأكفان، وهذا عود غير التعلق
 الذي كان لها في الدنيا بالبدن وهو نوع آخر، وغير تعلقها به حال النوم، وغير

١ - سل الشيء من الشيء سلاً: اقتزعه وأخرجه برفق.

٢ - سورة السجدة ٩١: ١١.

نملتها به وهي في مقرها ، بل هو عود خاص للمساءلة .

قال شيخ الإسلام : الأحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح إلى البدن وقت السؤال ، وسؤال البدن بلا روح قول قاله طائفة من الناس وأنكره الجمهور ، وفابلهم آخرون فقالوا : السؤال للروح بلا بدن وهذا قاله ابن مرة ، وابن حزم ، وكلاهما غلط ؛ والأحاديث الصحيحة تردده ، ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص .

وهذا يتضح بجواب المسألة

وهي قول السائل هل عذاب القبر على النفس والبدن ؟ أو على النفس دون البدن ؟ أو على البدن دون النفس ؟ وهل يشارك البدنُ النفسَ في النعيم والعذاب أم لا ؟

وقد سئل شيخ الإسلام عن هذه المسألة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال : « بل العذاب والنعيم على النفس والبدن جيمًا باتفاق أهل السنة والجماعة ، تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن ، وتنعم متصلة بالبدن والبدن متصل بها ، فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما تكون على الروح منفردة عن البدن . وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح ؟ هذا فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام ، وفي المسألة أقوال شاذة ليست من أقوال أهل السنة والحديث . قول من يقول : إن النعيم والعذاب لا يكون إلا على الروح ، وإن البدن لا ينعم ولا يعذب ، وهذا تقوله الفلاسفة المنكرون لمعاد الأبدان ، وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ، ويقولون كثير من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقرؤون بمعاد الأبدان لكن يقولون : لا يكون ذلك في البرزخ وإنما يكون عند القيام من القبور . لكن هؤلاء ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون : إن الأرواح هي المنعمة أو الممذبة في البرزخ ، فإذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معًا ، وهذا القول قاله طوائف من المسلمين من أهل الكلام والحديث وغيرهم ، وهو اختيار ابن حزم ، وابن مرة ، فهذا القول ليس من الأقوال الثلاثة

الشاذة بل هو مضاف إلى قول من يقول بعذاب القبر ، ويقر بالقيامة ، ويثبت معاد الأبدان والأرواح ، ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة أقوال :

(أحدها) أنه على الروح فقط .

(الثاني) أنه عليها وعلى البدن بواسطتها .

(الثالث) أنه على البدن فقط ؛ وقد يضم إلى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل الروح هي الحياة ويجعل الشاذ قول منكر عذاب الأبدان مطلقاً ، وقول من ينكر عذاب الروح مطلقاً ، فإذا جعلت الأقوال الشاذة ثلاثة فالقول الثاني الشاذ قول من يقول إن الروح بمفردها لا تنعم ولا تمذب وإنما الروح هي الحياة ؛ وهذا يقوله طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والأشعرية كالقاضي أبي بكر وغيره وينكرون أن الروح تبقى بعد فراق البدن ، وهذا قول باطل ، وقد خالف أصحابه أبو المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الأمة أن الروح تبقى بعد فراق البدن وأنها منعمة أو معذبة ؛ والفلاسفة الإلهيون يقولون بذلك لكن ينكرون معاد الأبدان ، وهؤلاء يقولون بمعاد الأبدان لكن ينكرون معاد الأرواح ونعيمها وعذابها بدون الأبدان ، وكلا القولين خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة أبعد عن أقوال أهل الإسلام وإن كان قد يوافقهم عليه من يعتقد أنه متمسك بدين الإسلام بل من يظن أنه من أهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام .

والقول الثالث الشاذ قول من يقول : إن البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن وأن البدن لا ينعم ولا يعذب ، فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في أمر البرزخ لكنهم خير من الفلاسفة فإنهم مقررون بالقيامة الكبرى .

فصل

فإذا عرفت هذه الأقوال الباطلة فلتعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن

الميت إذا مات يكون في نعم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة، وأنها تتصل بالبدن أحياناً ويحصل له معها النعم أو العذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى الأجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين، ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى.

فصل

ولحن ثبت ما ذكرناه، فأما أحاديث عذاب القبر ومساءلة منكر ونكير فكثيرة متواترة عن النبي ﷺ كما في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي ﷺ مر بقبرين فقال: إني ليمدبان وما يُمدبان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستريء من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة رطبة فشققا نصفين فقال: لعله يُخَفَّفُ عنهما ما لم يبسا.

(وفي صحيح مسلم) عن زيد بن ثابت قال: بينا رسول الله ﷺ في حائط لبني النجار على بقلته ولحن معه إذ حادت به فكادت تلقيه فإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة فقال: من يعرف أصحاب هذه القبور؟ فقال رجل: أنا، قال: فمتى مات هؤلاء؟ قال: ماتوا في الإشرak. فقال: إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، فولوا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يُسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه، ثم أقبل علينا بوجهه فقال: تعوذوا بالله من عذاب النار، قالوا: نعوذ بالله من عذاب النار، قال: تعوذوا بالله من عذاب القبر، قالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر، قال: تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، قالوا: نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، قال: تعوذوا بالله من فتنة الدجال، قالوا: نعوذ بالله من فتنة الدجال.

(وفي صحيح مسلم) وجميع السنن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المعيا والمات، ومن فتنة المسيح الدجال.

(وفي صحيح مسلم) أيضاً وغيره عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن، اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال.

(وفي الصحيحين) عن أبي أيوب قال: خرج النبي ﷺ وقد وجبت الشمس، فسمع صوتاً فقال: يهود تعذب في قبورها.

(وفي الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها قال: دخلت عليّ عجوز من عجائز يهود المدينة فقالت: إن أهل القبور يعضون في قبورهم، قالت: فكذبتها ولم أنعم أن أصدقها، قالت: فخرجت ودخل عليّ رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن عجوزاً من عجائز يهود أهل المدينة دخلت فزعمت أن أهل القبور يعضون في قبورهم، قال: صدقت إنهم يعضون عذاباً تسمعه البهائم كلها، قالت: فما رأيته بعد في صلاة إلا يتموذ من عذاب القبر.

(وفي صحيح ابن حبان) عن أم مبشر قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ وهو يقول: تموذوا بالله من عذاب القبر، فقلت: يا رسول الله وللقبر عذاب؟ قال: إنهم ليمضون في قبورهم عذاباً تسمعه البهائم.

(قال) بعض أهل العلم: ولهذا السبب يذهب الناس بدوابهم إذا تَغَلَّتْ إلى قبور اليهود والنصارى والمنافقين كالإسماعيلية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد وغيرهم الذين بأرض مصر والشام، فإن أصحاب الخيل يقصدون قبورهم لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى، قال: فإذا سمعت الخيل عذاب القبر أحدث لها ذلك فرعاً وحرارة تذهب بالغل.

(وقد قال) عبد الحق الأشبيلي: حدثني الفقيه أبو الحكم بن برخان - وكان من أهل العلم والعمل - أنهم دفنوا ميتاً بقرية في شرق أشبيلية، فلما فرغوا من دفنه قعدوا ناحية يتحدثون ودابة ترعى قريباً منهم فإذا بالدابة قد أقبلت بسرعة إلى

١ - وجبت: غابت.

٢ - الغل: مفعس يهيب الدواب إذا أكلت التراب مع البقل.

القبر فجعلت أذنهما عليه كأنها نسمع . ثم وُكَّتْ قَارَةٌ . ثم عادت إلى القبر فجعلت أذنهما عليه كأنها نسمع ثم وُكَّتْ قَارَةٌ . فعلت ذلك مرة بعد أخرى
قال أبو الحكم : فذكرت عذاب القبر وقول النبي ﷺ إنهم ليعذبون عذاباً تسمعه البهائم .

ذكر لنا هذه الحكاية ومخبر سمع عليه كتاب مسلم لما انتهى القارىء إلى قول النبي ﷺ : إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم .

وهذا السماع واقع على أصوات المذنبين . قال هناد بن السري في كتاب الزهد : حدثنا وكيع ، عن الأعمش ، عن شقيق ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : دخلت عليّ يهودية فذكرت عذاب القبر فكذبتها ، فدخل النبي ﷺ عليّ فذكرت ذلك له فقال : والذي نفسي بيده إنهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم أصواتهم .

(قلت) : وأحاديث المسألة في القبر كثيرة كما في الصحيحين والسنن عن البراء ابن عازب أن رسول الله ﷺ قال : المسلم إذا سئل في قبره فشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قول الله : ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ وفي لفظ نزلت في عذاب القبر يقال له : من ربك ؟ فيقول : الله ربّي ومحمد نبيّ ، فذلك قول الله : ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ .

وهذا الحديث قد رواه أهل السنن والمسانيد مطولاً كما تقدم .

وقد صرح في هذا الحديث بإعادة الروح إلى البدن وباختلاف أضلاعه وهذا بيّن في أن العذاب على الروح والبدن مجتمعين .

وقد روى مثل حديث البراء قبض الروح ، والمسألة ، والمعم ، والعذاب ، أبو هريرة (وحدثه) في المسند وصحيح أبي حاتم أن النبي ﷺ قال : إن الميت إذا وضع في قبره أنه يسمع خفق نعلهم حين يولون عنه فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه ، والصيام عن يمينه ، والزكاة عن شماله ، وكان فعل الخيرات من الصدقة

١ - سورة إبراهيم الآية ٢٧

٢ - أي الآية السابقة

والصلة والمعروف والإحسان عند رجله ، فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلاة : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من يمينه فيقول الصيام : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من يساره فتقول الزكاة : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من يمينه فيقول الصيام : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من قبل رجله فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان ما قبلي مدخل ، فيقال له : إجلس ، فجلس قد مثلت له الشمس وقد أخذت الغروب ، فيقال له : هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه وماذا تشهد به عليه ؟ فيقول : دعوني حتى أصلي ، فيقولون : إنك ستصلي أخبرنا عما نسألك عنه ، أرأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه وما تشهد عليه ؟ فيقول : محمد ، أشهد أنه رسول الله جاء بالحق من عند الله ، فيقال له : على ذلك حيت ، وعلى ذلك ميت ، وعلى ذلك تبعث إن شاء الله ، ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقال له : هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة وسروراً ، ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً ، وينور له فيه ويعاد الجسد لما بدى منه وتجعل نسمته في النسم الطيب ، وهي طير معلق في شجر الجنة ، قال : فذلك قول الله تعالى ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ وذكر في الكافر ضد ذلك إلى أن قال ثم يضيّق عليه في قبره إلى أن تختلف فيه أضلاعه فتلك المعيشة الضنك التي قال الله تعالى : ﴿فَإِنْ لَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكًا وَنَحْشُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ .

(وفي الصحيحين) من حديث قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال : إن الميت إذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع خفق ناله ، أتاه ملكان فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ؟ فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال : فيقول : أنظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة ، قال رسول الله ﷺ فبراها جميعاً . قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً يملأ عليه خضراً إلى يوم يبعثون ، ثم رجع إلى حديث أنس قال : فأما الكافر والمنافق فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس ، فيقولان : لا دريت ولا

تليت ، ثم يُضْرَبُ بِطَرِاقٍ مِنْ حَدِيدٍ بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيُصْبِحُ صَبِيحَةً فَيَسْمَعُهَا مَنْ عَلَيْهَا
غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ .

(وفي صحيح أبي حاتم) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : إذا قبر
أحدكم أو الإنسان أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر
النكير ، فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ ؟ فهو قائل ما كان
يقول ، فإن كان مؤمناً قال : هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن
محمداً عبده ورسوله ، فيقولان له : إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ، ثم يفتح له في قبره
سبعون ذراعاً في سبعين دراعاً ، ويسور له فيه ، ويقال له : ثم ، فيقول : أرجع إلى
أهلي ومالي فأخبرهم ، فيقولان : ثم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله
إليه ، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، وإن كان منافقاً قال : لا أدري كنت أسمع
الناس يقولون شيئاً فكنت أقوله ، فيقولان له : كنا نعلم أنك تقول ذلك ، ثم يقال
للأرض التثني عليه فتلتم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه ، فلا يزال بعداً حتى
يبعثه الله من مضجعه ذلك . وهذا صريح في أن البدن يعذب .

(وعن أبي هريرة) أن النبي ﷺ قال : إذا احتضر المؤمن أتمته الملائكة بمجريرة
بيضاء فيقولون : أخرجي أيتها الروح الطيبة راضية مرضياً عنك إلى ربِّكِ
وريحان ورب غير غضبان ، فتخرج كأطيب من ريح المسك حتى أنه ليتناولها بعضهم
بعضاً حتى يأتوا به باب السماء فيقولون : ما أطيب هذه الريح التي جاءتكم من
الأرض ! فيأتون به أرواح المؤمنين فهم أشد فرحاً به من أحدكم بفاتيه يقدم عليه ،
فيسألونه : ماذا فعل فلان ؟ قال : فيقولون : دعوه يستريح ، فإنه كان في غم الدنيا ،
فإذا قال : أتاكم فيقولون : إنه ذهب به إلى أمه الهاوية ، وإن الكافر إذا احتضر
أتمته ملائكة العذاب يحسحرون ، فيقولون أخرجي مسخوطة عليك إلى عذاب الله ،
فتخرج كأتقن ريح جيفة حتى يأتوا به باب الأرض فيقولون : فما أتقن هذه الروح ؟
حتى يأتوا به أرواح الكفار . رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً .

(وأخرج أبو حاتم في صحيحه) وقال : إن المؤمن إذا حضره الموت حضرته

١ - والصواب دراعاً بالنصب على التفسير فعمله خطأ مطبعي أو سهو من الكاتب رحمه الله

٢ - وفي سنن النسائي الريح بدل الروح

ملائكة الرحمة ، فإذا قبضَ جعلت روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها إلى باب السماء فيقولون : ما وجدنا ريحاً أطيب من هذه ،! فيقال : ما فعل فلان؟ ما فعلت فلانة؟ فيقال : دعوه يستريح فإنه كان في غم الدنيا ، وأما الكافر إذا قبضت نفسه ذهب بها إلى الأرض فتقول خزنة الأرض : ما وجدنا ريحاً أثنى من هذه! فيبلغ بها إلى الأرض السفلى .

(وروى) النسائي في سننه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : هذا الذي تحرك له العرش ، وفتحت له أبواب السماء ، وشهد له سبعون ألفاً من الملائكة ، لقد ضمُّ ضمة ثم فرج عنه ، قال النسائي : يعني سعد بن معاذ .

(وروى) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : للقبر صغطة لو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ . رواه من حديث شعبة .

(وقال) هناد بن السري : حدثنا محمد بن فضيل ، عن أبيه ، عن ابن أبي مليكة ، قال : ما أجبر من ضغطة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا وما فيها .

(قال) : وحدثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، قال : لقد بلغني أنه شهد جنازة سعد بن معاذ سبعون ألفاً ملك لم ينزلوا إلى الأرض قط ، ولقد بلغني أن رسول الله ﷺ قال : لقد ضم صاحبكم في القبر ضمة .

(وقال) علي بن معبد : حدثنا عبيد الله ، عن زيد بن أبي أنيسة ، عن جابر ، عن نافع ، قال : أتينا صفة بنت أبي عبيد امرأة عبد الله بن عمر وهي فرعة فقلنا ما شأنك؟ فقالت : جئت من عند بعض نساء النبي ﷺ قالت : فحدثني أن رسول الله ﷺ قال : إن كنت لأرى لو أن أحدا أعفى من عذاب القبر لأعفى منه سعد ابن معاذ ، لقد ضم فيه ضمة .

(وحدثنا) مروان بن معاوية عن الملاء بن المسيب ، عن معاوية المصبي ، عن زاذان ابن عمرو قال : لما دفن رسول الله ﷺ ابنته ، فجلس عند القبر فتردد وجهه ثم سرى عنه فقال له أصحابه : رأينا وجهك آنفاً ثم سرى فقال النبي ﷺ : ذكرت ابنتي وضعفها وعذاب القبر ، فدعوتُ الله ، ففرج عنها ، وأيم الله لقد ضمت

ضة سمها من بين الخافقين.

(وحدثنا) شيب عن ابن دينار عن إبراهيم الغنوي عن رجل قال : كنت عند عائشة رضي الله عنها فمرت جازة صبي صغير فبكت فقلت لها ما يبكيك يا أم المؤمنين؟ فقلت : هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر . ومعلوم أن هذا كله للجسد بواسطة الروح .

فصل

وهذا كما أنه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين أهل السنة . قال المروزي : قال أبو عبد الله : عذاب القبر حق لا ينكره إلا ضال أو مضل . وقال حبل : قلت لأبي عبد الله في عذاب القبر فقال : هذه أحاديث صحاح تؤمن بها ونقر بها ، كلما جاء عن النبي ﷺ إسناده جيد أقررنا به . إذا لم نقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفنناه وردّدناه على الله أمره ، قال الله تعالى : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ قلت له : وعذاب القبر حق؟ قال : حق . معدوم في القور . قال وسمعت أبا عبد الله يقول : تؤمن بعذاب القبر وبمنكر وبكير وأن المبدى يسأل في قبره ﴿يُشَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ في القبر .

(وقال) أحمد بن القاسم : قلت : يا أبا عبد الله تقر بمنكر ونكير وما يروى في عذاب القبر؟ فقال : سبحان الله ، نعم نقر بذلك ونقوله ، قلت : هذه اللفظة تقول منكر ونكير ، هكذا أو تقول ملكين؟ قال : منكر ونكير ، قلت : يقولون : ليس في حديث منكر ونكير ، قال : هو هكذا يعني أنها منكر ونكير .

وأما أقوال أهل البدع والضلال فقال أبو الهذيل والمريسي : من خرج عن سنة الإيمان فإنه يعذب بين النفتين ، والمسألة في القبر إنما تقع في ذلك الوقت . وأثبت الجبائي وابنه البلخي عذاب القبر ولكنهم نفوه عن المؤمنين وأثبتوه لأصحاب التخليد من الكفار والفاسق على أصولهم .

١ - سورة الم نشر الآية ٧ .

٢ - سورة إبراهيم الآية ٢٧ .

(وقال) كثير من المعتزلة: لا يجوز تسمية ملائكة الله بمنكر ونكير، وإفما المنكر ما يبدو من تلجلجه إذا سئل والنكير تقرير الملكين له.

وقال الصالحى وصالح فيه عذاب القبر يجري على المؤمن من غير رد الأرواح إلى الأجساد، والميت يجوز أن يألم ويحس ويعلم بلا روح، وهذا قول جماعة من الكرامية.

(وقال) بعض المعتزلة: إن الله سبحانه يمدّب الموتى في قبورهم، ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون، فإذا حشروا وجدوا تلك الآلام وأحسوا بها، قالوا: وسبيل المذبذبين من الموتى كسبيل السكران والمغشي عليه، لو ضربوا لم يجدوا الآلام، فإذا عاد عليهم العقل أحسوا بألم الضرب.

وأنكر جماعة منهم عذاب القبر رأساً مثل ضرار بن عمرو ويحيى بن كامل، وهو قول المريسي، فهذه أقوال أهل الخزية والضلال.

فصل

وما ينبغي أن يُعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للمذاب ناله نصيبه منه قبر أو لم يقبر، فلو أكلته السباع أو أحرق حتى صار رماداً ونسف في الهواء أو صلب أو غرق في البحر وصل إلى روحه ويدنه من العذاب ما يصل إلى القبور.

(وفي صحيح البخاري) عن سمرة بن جندب قال: كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال: من رأى منكم الليلة رؤيا؟ قال: فإن رأى أحد رؤيا قصها فيقول: ما شاء الله، فسلنا يوماً فقال: هل رأى أحد منكم رؤيا؟ قلنا: لا، قال: لكني رأيت الليلة رجلين أتياني، فأخذ بيدي، وأخرجاني إلى الأرض المقدسة، فإذا رجل جالس ورجل قائم بيده كglob من حديد يدخله في شقه حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدقه الآخر مثل ذلك ويلتم شدقه هذا فيعود فيصنع مثله،

قلت : ما هذا ؟ قال : انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة أو فِهر^١ فيشدخ بها رأسه فإذا ضربه تدهده^٢ الحجر فانطلق اليه ليأخذه ، فلا يرجع إلى هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو ، فعاد إليه فضربه . قلت : ما هذا ؟ قال : انطلق فانطلقنا إلى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يوقد تحته نار فإذا فيه رجال ونساء عراة فيأتيتهم اللهب من تحتهم ، فإذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجوا^٣ فإذا خدت رجما ، فقلت : ما هذا ؟ قال : انطلق فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة ، فأقبل الرجل الذي في النهر ، فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فردده حيث كان ، فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان ، فقلت : ما هذا ؟ قال : انطلق فانطلقنا حتى أتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان ، وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها ، فصدا بي الشجرة وأدخلاني داراً لم أر قط أحسن منها ، فيها شيوخ وشبان ، ثم صعدا بي فأدخلاني داراً هي أحسن وأفضل ، قلت : طوفتاني الليلة فأخبراني عما رأيت ، قال : نعم . الذي رأيته يشق شدة كذاب يحدث بالكذبة فتحمل عنه حتى تبلغ الأفاق فيصنع به إلى يوم القيامة ، والذي رأيته يشدخ رأسه فرجل علّمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به إلى يوم القيامة ، وأما الذي رأيته في النقب فهم الزناة ، والذي رأيته في النهر فأكل الربا . وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فأبراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس ، والذي يوقد النار فمالك خازن النار ، والدار الأولى دار عامة المؤمنين ، وأما هذه الدار فدار الشهداء وأنا جبرائيل وهذا ميكائيل ، فارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا قصر مثل السحابة قال : ذلك منزلك ، قلت : دعاني أدخل منزلي ، قال : إنه بقي لك عمر لم تستكمله فلو استكملته آتيت منزلك .

١ - الفِهر : الحجر الناعم الصلب

٢ - تدهده الحجر : تدحرج .

٣ - لعل النون حذف من يخرجوا على إضمار أن . والتفسير كادوا أن يخرجوا أو أنها سقطت في الطباعة وهذا أرجح .

وهذا نص في عذاب البرزخ فإن رؤيا الأنبياء وحي مطابق لما في نفس الأمر .
(وقد ذكر) الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : أمر بمعدن من عباد
الله أن يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعوه حتى صارت واحدة
فامتلاً قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه أفاق فقال علام جلدتوني؟ قالوا : إنك
صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره .

(وذكر البيهقي) حديث الربيع بن أنس عن أبي العالية ، عن أبي هريرة ، عن
النبي ﷺ في هذه الآية : «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً»^١ إلا أنه أتى بفرس
فحمل عليه قال : كل خطوة منتهى أقصى بصره ، فسار وسار معه جبريل ، فأتى
على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان ، فقال : يا
جبرائيل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء المجاهدون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنات
بسمائة «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين»^٢ ثم أتى على قوم
ترضخ^٣ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من
ذلك ، قال : يا جبريل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الذين تتشاقل رؤوسهم عن الصلاة ،
قال : ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أدبارهم رقاع يسرحون كما تسرح
الأنعام على الضريع^٤ والزقوم ، ورَضَفُ جهنم وحجارتها قال : ما هؤلاء يا
جبرائيل ؟ قال : هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم وما ظلمهم الله ، وما الله
بظلام للعبيد ، ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم من قدر نضيج ولحم آخر خبيث
فجعلوا يأكلون من الخبيث ويدعون النضيج الطيب ، فقال : يا جبريل من هؤلاء ؟
قال : هذا الرجل يقوم وعنده امرأة حلالاً طيباً فيأتي المرأة الخبيثة فتبيت معه
حتى تصبح ، ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء إلا قصفته يقول الله

١ - سورة الإسراء الآية ١ .

٢ - سورة سبأ الآية ٣٩ .

٣ - رضخت رؤوسهم : تناطحت . أما ما يستعمل اليوم رضخ بمعنى خضع فخطأ شائع .

٤ - الضريع : الموج الرطب .

٥ - رَضَفَ : مفرداً رَضَفَةً . حجر محي بالنار .

٦ - قصفته : كسرتة . ويبدو أنه سقط هنا شيء ، ففي رواية أخرى : لا يمر بها ثوب إلا شقته ، ولا
شيء إلا خرقتة . قال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا مثل أعوام من أمثك يقدمون على الطريق
فيقتطعونها .

تمالى : ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾^١ ثم مرَّ على رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزيد عليها قال : يا جبريل ما هذا ؟ قال : هذا رجل من أمتك عليه أمانة لا يستطيع أداءها وهو يزيد عليها ، ثم أتى على قوم تقرض شفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء ، قال : يا جبريل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء خطباء الفتنة ، ثم أتى على جحر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل الور يريد أن يدخل من حيث خرج ولا يستطيع ، قال : ما هذا يا جبريل ؟ قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد أن يردّها فلا يستطيع وذكر الحديث .

وذكر البيهقي أيضا في حديث الإسراء من رواية أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : قصصت أنا وجبريل فاستفتح جبريل فإذا بأدم كهيشته يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول : روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول : روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجّين^٢ ، ثم مضيت هنية فإذا أنا بأخونة^٣ عليها لحم قد أروح وتن وعندها ناس يأكلون منها قلت : يا جبريل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء يتركون الحلال ويأتون الحرام ، قال : ثم مضيت هنية فإذا أنا بأقوام بطونهم أمثال البيوت كلما نهض أجدهم خرّ يقول : اللهم لا تقم الساعة ، قال : وهم على سابلة^٤ آل فرعون قال فتجّيء السابلة فتطأهم فيصيحون ، قلت : يا جبريل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾^٥ قال : ثم مضيت هنية فإذا أنا بقوم مشافره كمشافر الإبل فتفتح أفواههم فيلقون الجمر ثم يخرج من أسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت : من هؤلاء ؟ قال : الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ، ثم مضيت هنية فإذا أنا بنساء معلقات بشدين فسمعتن يصحن . قلت : من هؤلاء ؟ قال هؤلاء الزواني ، ثم مضيت

١ - سورة الأعراف الآية ٨٦ .

٢ - سجّين : واد في جهنم .

٣ - أخونة (ج) خوان وهو ما يؤكل عليه

٤ - السابلة : الطريق الملوك .

٥ - سورة البقرة الآية ٢٧٥ .

هنية فإذا أنا يقوم يقطع من جنوهم اللحم فيلقمون فيقال: كل كما كنت تأكل لحم أخيك، قلت: من هؤلاء؟ قال: الهمازون من أمتك وذكر الحديث بطوله.

وفي سنن أبي داود من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم.

(وقال) أبو داود الطيالسي في مسنده، حدثنا شعبة، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ أتى على قبرين فقال: إنها ليعذبان في غير كبير أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس وأما الآخر فكان صاحب غمسة، ثم دعا بجريدة فشقه نصفين فوضع نصفها على هذا القبر ونصفها على هذا القبر وقال: عسى أن يخففَ عنهما ما دامتا رطبتين.

وقد اختلف الناس في هذين هل كانا كافرين أو مؤمنين؟ كانا كافرين وقوله: وما يعذبان في كبير يعني بالإضافة إلى الكفر والشرك قالوا: وبدل عليه أن العذاب لم يرتفع عنهما وإنما خفف، وأيضاً فإنه خفف مدة رطوبة الجريدة فقط، وأيضاً فإنهما لو كانا مؤمنين لشفع فيهما ودعا لهما النبي ﷺ فرفع عنهما بشفاعته، وأيضاً ففي بعض طرق الحديث أنها كانا كافرين، وهذا التطذيب زيادة على تعذيبهما بكفرهما وخطاياهما وهو دليل على أن الكافر يعذب بكفره وذنوبه جميعاً. وهذا اختيار أبي الحكيم بن برخان.

وقيل: كانا مسلمين لنفيه ﷺ التعذيب بسبب غير السببين المذكورين ولقوله: وما يعذبان في كبير والكفر والشرك أكبر الكبائر على الإطلاق ولا يلزم أن يشفع النبي ﷺ لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من الجرائم، فقد أخبر عن صاحب الشملة الذي قتل في الجهاد أن الشملة تشتمل عليه ناراً في قبره وكان مسلماً مجاهداً، ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة وهي قوله كانا كافرين، ولعلها لو صحت وكلاهما من قول بعض الرواة، والله أعلم. وهذا اختيار أبي عبد الله القرطبي.

١ - الهمازون ومنفردا الهمازون أو الهمة: الغماز أو الغياض في الغيب. وفي التنزيل: وهل لكل همزة لمزة (الهمزة ١).

٢ - الشملة: كساء من صوف أو شعر يتخطى ويتلف به.

٣ - ولعل هذه الكلمة محمودة في الطباعة خطأ.

المألة السابعة

وهي قول للسائل : ما جوابنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ، وسعته ، وضيقة ، وكونه حفرة من حفر النار ، أو روضة من رياض الجنة ، وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه .

قالوا : فإننا نكتشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عمياً صماً يضربون الكوتى بطارق من حديد ، ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيراناً تأجج ، ولو كشفنا حاله في حالة من الأحوال لوجدناه لم يتغير ، ولو وضعنا على عينيه الزئبق وعلى صدره الحردل لوجدناه على حاله ، وكيف يفسح مد بصره أو يضيق عليه ونحن نجده بحاله ونجد مساحته على حد ما حفرناها لم يزد ولم ينقص ، وكيف يسع ذلك اللحد الضيق له وللملائكة وللصورة التي تؤنسه أو توحشه ؟ قال إخوانهم من أهل البدع والضلال : وكل حديث يخالف مقتضى العقول والحس يقطع بتخطئة بائله ، قالوا : ونحن نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يُسأل ، ولا يجيب ، ولا يتحرك ، ولا يتوقد جسمه ناراً ، ومن افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت أجزاؤه في أجواف السباع وحواصل الطيور وبطن الحيتان ومدارج الرياح ، كيف تسأل أجزاؤه مع تفرقها ؟ وكيف يتصور مسألة الملكين لمن هذا وصفه ؟ وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار ؟ وكيف يضيق عليه حتى تلتئم أضلاعه ؟ ونحن نذكر أموراً يعلم بها الجواب .

فصل

(الأمر الأول) أن يعلم أن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يجبروا بما تحمله العقول وتقطع باستحالته بل إخبارهم قسماً :

(أحدهما) ما تشهد به العقول والفطر .

(الثاني) ما لا تدركه العقول بمجرد كاليُوب التي أخبروا بها عن تفاصيل

البرزخ واليوم الآخر، وتفاصيل الثواب والعقاب، ولا يكون خبرهم محالاً في العقول أصلاً، وكل خبر يظن أن العقل يحيله فلا يخلو من أحد أمرين، إما يكون الخبر كذباً عليهم أو يكون ذلك العقل فاسداً وهو شبهة خيالية يظن صاحبها أنها معقول صريح، قال تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^١ وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾^٢ وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ، وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يَنْكَرُ بَعْضَهُ﴾^٣ والنفس لا تفرح بالمحال، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾^٤ والمحال لا يشفي ولا يحصل به هدى ولا رحمة ولا يُفْرَحُ به. فهذا أمر من لم يستقر في قلبه خير ولم يثبت له على الإسلام قَدَمٌ وكان أحسن أحواله الحيرة والشك.

فصل

(الأمر الثاني) أن يفهم عن الرسول ﷺ مراده، من غير غلو ولا تقصير، فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدى والبيان.

وقد حصل باهمال ذلك والمدول عنه من الضلال والمدول عن الصواب وما لا يعلمه إلا الله، بل سوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة نشأت في الإسلام، بل هو أصل كل خطأ في الأصول والفروع ولا سيما إن أضيف إليه سوء القصد، فيتفق سوء الفهم في بعض الأشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع، فيا محنة الدين وأهله! والله المستعان.

١ - ١ - سورة سبأ الآية ٦.

٢ - سورة الرعد الآية ١٧.

٣ - سورة الرعد الآية ٣٦.

٤ - سورة يونس الآية ٥٧.

وهل أوقع القدريّة، والمرجئة، والخوارج، والمعتزلة، والجهمية، والرافضة، وسائر طوائف أهل البدع إلا سوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بأيدي أكثر الناس هو موجب هذه الأفهام، والذي فهمه الصحابة ومن تبعهم عن الله ورسوله فمهمجور لا يلتفت إليه ولا يرفع هؤلاء به رأساً. ولكثرة أمثلة هذه القاعدة تركناها فإنه لو ذكرناها لزادت على عشرة ألوف حتى أنك لتنمر على الكتاب من أوله إلى آخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله ومراده كما ينبغي في موضع واحد.

وهذا إنما يعرفه من عرف ما عند الناس، وعرضه على ما جاء به الرسول، وأما من عكس الأمر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده وانتحلّه وقُلّد فيه من أحسن به الظن فليس يجدي الكلام معه شيئاً فدعه وما اختاره لنفسه "وولّه ما تولى" واحد الذي عافاك مما ابتلاه به.

فصل

(الأمر الثالث) أن الله سبحانه جعل الدور ثلاثاً، دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار، وجعل لكم داراً أحكاماً تختص بها، وركّب هذا الإنسان من بدن ونفس، وجعل أحكام دار الدنيا على الأبدان، والأرواح تبعاً لها، ولهذا جعل

-
- ١ - القدريّة: فرقة تشكر القدر وتقول إن كل إنسان خالق لعمله، بذلك أشركوا
 - ٢ - المرجئة: فرقة إسلامية لا تحكم على أحد من المسلمين بشيء بل ترجئه الحكم إلى يوم القيامة. ومن أقوالهم: إنه لا يضر مع الإيمان مصيبة ولا مع الكفر طاعة.
 - الخوارج: الفرقة التي خرجت على رأي الإمام علي بن أبي طالب (رضي) في معركة صفين ضد معاوية (رضي) إثر رضاه بقرار التحكيم.
 - ٤ - المعتزلة: أكبر فرقة كلامية خالفت أهل السنة فقالت بخلق القرآن، وتقديم العقل على النقل.
 - ٥ - الجهمية: فرقة قالت بالتنشيط والتجسيم، سميت بذلك نسبة إلى جهم بن صفوان.
 - ٦ - الرافضة: فرقة من الشيعة تثير شظف في تصحيفه (رضي). سؤاً بذلك لأن أوائلهم رفضوا زيد بن علي حين ناهم عن الطعن في الشيخين أبي بكر وعمر (رضي).
 - ٧ - والصواب لكل والمخطأ لمطبعي.

أحكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وإن أضمرت النفوس خلافه . وجعل أحكام البرزخ على الأرواح والأبدان تبعاً لها ، فحكم تبع الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا فتأملت بألمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت أسباب النعم والعذاب تبع الأبدان الأرواح في نعيمها وعذابها ، والأرواح حينئذ هي التي تباشر العذاب والنعم ، فالأبدان هنا ظاهرة والأرواح خفية ، والأبدان كالقبور لها ، والأرواح هناك ظاهرة والأبدان خفية في قبورها ، تجري أحكام البرزخ على الأرواح فتسري إلى أبدانها نعيماً أو عذاباً كما تجري أحكام الدنيا على الأبدان فتسري إلى أرواحها نعيماً أو عذاباً ، فأحيط بهذا الموضع علماً واعرفه كما ينبغي بزيل^١ منك كل اشكال يورد عليك من داخل وخارج .

وقد أَرانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهدايته من ذلك أنموذجاً في الدنيا من حال النائم ، فإن ما ينعم به أو يعذب في نومه يجري على روجه أصلاً والبدن تبع له ، وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيراً مشاهداً فيرى النائم في نومه أنه ضرب فيصيح وأثر الضرب في جسمه ، ويرى أنه قد أكل أو شرب فيستيقظ وهو يجد أثر الطعام والشراب في فيه ويذهب عنه الجوع والظمأ .

وأعجب من ذلك أنك ترى النائم يقوم في نومه ويضرب ويبطش ويدافع كأنه يقظان ، وهو نائم لا شعور له بشيء من ذلك ، وذلك أن الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من خارجه ولو دخلت فيه لاستيقظ وأحس ، فإذا كانت الروح تتألم وتتنعم ويصل ذلك إلى بدنيتها بطريق الاستتباع ، فهكذا في البرزخ بل أعظم ، فإن تجرد الروح هنالك أكمل وأقوى وهي متعلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع ، فإذا كان يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعم والعذاب على الأرواح والأجساد ظاهراً أبدأً أصلاً .

ومتى أعطيت هذا الموضع حقه تبين لك أن ما أخبر به الرسول من عذاب

١ - ولعل الصواب بزيل ، جواب الشرط . أو فيه محذوف فيكون التقدير : « واعرفه كما ينبغي فإنه بزيل ... » وهذا ضعيف .

القبر وتعيمه وضيقه وسعته وكونه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة مطابق للمقل، وأنه حق لا مرية فيه، وإن من أشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة علمه أتى كما قيل:

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفتسه من الفهم القميم
وأعجب من ذلك أنك تجد النائم في فراش واحد، وهذا روحه في النعم
ويستيقظ وأثر النعم على بدنه، وهذا روحه في العذاب ويستيقظ وأثر العذاب
على بدنه، وليس عند أحدهما خير بما عند الآخر، فأمر البرزخ أعجب من ذلك.

فصل

(الأمر الرابع) أن الله سبحانه جعل أمر الآخرة وما كان متصلاً بها غيباً، وحجبها عن إدراك المكلفين في هذه الدار، وذلك من كمال حكمته، وليتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم، فأول ذلك أن الملائكة تنزل على المحضر وتجلس قريباً منه ويشاهدون عياناً ويتحدثون عنده ومعهم الأكفان والحنوط إما من الجنة وإما من النار، ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر، وقد يسلون على المحضر ويرد عليهم تارة بلفظه وتارة بإشارته وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا إشارة.

(وقد سمع) بعض المحضرين يقول أهلاً وسهلاً ومرحباً بهذه الوجوه.
(وأخبرني) شيخنا عن بعض المحضرين فلا أدري أشاهده وأخبر عنه أنه سمعه
وهو يقول: عليك السلام هاهنا فاجلس، وعليك السلام هاهنا فاجلس.

(وقصة) خير النساخ رحمه الله مشهورة حيث قال عند الموت: اصبر عافاك الله
فإن ما أمرت به لا يفتوت وما أمرت به يفتوت، ثم استدعى بماء فتوضأ وصلى ثم
قال: امض لما أمرت به ومات.

(وذكر) ابن أبي الدنيا أن عمر بن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه
قال: أجلسوني، فأجلسوه فقال: أنا الذي أمرتني فقصرت، ونهيتني فقصيت،
(ثلاث مرات) ولكن لا إله إلا الله، ثم رفع رأسه فأحد النظر، فقالوا: إنك

لتنظر نظراً شديداً يا أمير المؤمنين فقال: إني لأرى حضرة ما هم بإنس ولا جن، ثم قبض.

(وقال) مسلمة بن عبد الملك لما احتضر عمر بن عبد العزيز كنا عنده في قبة فأومى إلينا أن اخرجوا، فخرجنا، فقمنا حول القبة وبقي عنده وصيف، فسمعناه يقرأ هذه الآية: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً، والعاقبة للمتقين﴾^١ ما أنتم بإنس ولا جان، ثم خرج الوصيف فأومى إلينا أن ادخلوا فدخلنا فإذا هو قد قبض.

(وقال) فضالة بن دينار حضرت محمد بن واسع وقد سجي للموت، فجعل يقول: مرحباً بلاتكة ربي ولا حول ولا قوة إلا بالله، وشممت رائحة طيب لم أشم قط أطيب منها، ثم شخص ببصره فمات. والآثار في ذلك أكثر من أن تحصر.

وأبلغ وأكفى من ذلك كله قول الله عز وجل: ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون. ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون﴾^٢ أي أقرب إليه بلاتكتنا ورسنا، ولكنكم لا ترونهم، فهذا أول الأمر وهو غير مرئي لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار.

ثم يد الملك يده إلى الروح فيقبضها ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمونه، ثم يخرج فيخرج لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة أطيب من رائحة المسك والحاضرون لا يرون ذلك ولا يسمونه.

ثم تصد بين ساطين^٣ من الملائكة والحاضرون لا يرونهم.

ثم تأتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه، وحله، وتقول: قدموني قدموني، أو إلى أين تذهبون بي؟ ولا يسمع الناس ذلك، فإذا وضع في لحده وبُوي عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول إليه بل لو نقر له حجر فأودع فيه

١ - سورة النقص الآية ٨٣.

٢ - سورة الواقعة الآية ٨٣، ٨٤.

٣ - الساط: الصف.

وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة إليه فإن هذه الأجسام الكثيفة لا تمنع خرق الأرواح لها، بل الجن لا يمنعا ذلك، بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانفاسه للروح بالذات والبدن تبعاً فيكون البدن في لحد أضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً لروحه، وأما عصاة القبر حتى تختلف بعض أجزاء الموتى فلا يرده حس ولا عقل ولا فطرة، ولو قُدِّرَ أن أحداً نبش عن ميت فوجد أضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع أن تكون قد عادت إلى حالها بعد العصرة فليس مع الزنادقة والملاحدة إلا مجرد تكذيب الرسول.

ولقد أخبر بعض الصادقين أنه حفر ثلاثة أقبر فلما فرغ منها اضطجع ليسترخ فأرى فيها يرى النائم ملكين نزلا فوقهما على أحد الأقبر فقال أحدهما لصاحبه: اكتب فرسخاً في فرسخ، ثم وقف على الثاني فقال: اكتب ميلاً في ميل، ثم وقف على الثالث فقال: اكتب قترا في قتر، ثم انتبه فجاءه برجل غريب لا يؤيه له فدفن في القبر الأول، ثم جاءه برجل آخر فدفن في القبر الثاني، ثم جاءه بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير، فدفنت في القبر الضيق الذي سمعه يقول قترا في قتر والفرتما بين الإيهام والسبابة.

فصل

(الأمر الخامس) أب النار التي في القبر والحضرة ليست من نار الدنيا ولا من زروع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها، وإغما هي من نار الآخرة وخضرها وهي أشد من نار الدنيا، فلا يحس به أهل الدنيا، فإن الله سبحانه يحس عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحمته حتى يكون أعظم حرّاً من جمر الدنيا ولو منها أهل الدنيا لم يحسوا بذلك، بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان أحدهما إلى جنب الآخر وهذا في حفرة من حفر النار لا يصل حرها إلى جاره، وذلك في روضة من رياض الجنة لا يصل روحها ونعيمها إلى جاره.

وقدرة الرب تعالى أوسع وأعجب من ذلك ، وقد أَرانا الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك بكثير ولكن النفوس مولعة بالتكذيب بما لم تحط به علماً إلا من وقفه الله وعصمه .

فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بها كما يشتعل التنور ، فإذا شاء الله سبحانه أن يطلع على ذلك بعض عبيده أطلعه وغيَّبه عن غيره ، إذ لو أطلع العباد كلهم لزالَت كلمة التكليف ، والإيمان بالغيب ، ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه ﷺ : لولا أن لا تدافنوا لدعوتُ الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع .

ولما كانت هذه الحكمة منفية في حق البهائم سمعت ذلك وأدركته كما حادت برسول الله ﷺ بغلته وكادت تلقيه لما مرَّ بمن يُعذب في قبره .

(وحدثني) صاحبنا أبو عبد الله محمد بن الرزير الحراني أنه خرج من داره بعد العصر بآمد إلى بستان قال : فلما كان قبل غروب الشمس توسطت القبور ، فإذا بقبر منها وهو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت في وسطه ، فجعلتُ أسمع عيني وأقول : أنا أنأ أم يقظان ؟ ثم التفتُ إلى سور المدينة وقلتُ : والله ما أنا بئائم ، ثم ذهبتُ إلى أهلي وأنا مدهوش ، فأتوني بطعام فلم أستطع أن أكل ، ثم دخلتُ البلد فسألت عن صاحب القبر فإذا به مكأسٌ قد توفي ذلك اليوم .

فروية هذه النار في القبر كروية الملائكة والجن تقع أحيانا لمن شاء الله أن يريه ذلك .

(وقد ذكر) ابن أبي الدنيا في (كتاب القبور) عن الشعبي أنه ذكر رجلا قال للنبي ﷺ : مررت ببدر فرأيت رجلاً يخرج من الأرض فيضربه رجل بمقعدة ؟

١ - مكأس : (صيغة مبالغة على وزن فَعَال) الذي يأخذ من التجار . والمكس نوع من الضريبة الجائرة غير الشرعية ، أو الخوة ، وتطلق أيضاً على قُطَاع الطرق .

٢ - مِقْمَعَةٌ : خشية أو حديدة معوجة الرأس يضرب بها رأس الفيل ولحمه ليزل ويهز . وفي التنزيل : « ولهم مقامع من حديد » (الحج ٢١) .

حتى يفيب في الأرض ، ثم يخرج فيفعل به ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : ذلك أبو جهل بن هشام يعذب إلى يوم القيامة .

(وذكر) من حديث حماد بن سلمة ، عن عمرو بن دينار ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ، قال : بينما أنا أسير بين مكة والمدينة على راحلة وأنا مُحَقَّبٌ إِدَاوَةٌ اذ مررت بمقبرة فإذا رجل خارج من قبره يلتهب ناراً وفي عنقه سلسلة يجرها فقال : يا عبد الله إنضح ، يا عبد الله إنضح ، فوالله ما أدري أعرفني باسمي أم كما تدعو الناس ؟ قال : فخرج آخر فقال : يا عبد الله لا تنضح ، يا عبد الله لا تنضح ، ثم اجتذب السلسلة فأعاده في قبره .

(وقال) ابن أبي الدنيا : حدثني أبي ، حدثنا موسى بن داود ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، قال : بينما راكب يسير بين مكة والمدينة إذ مر بمقبرة فإذا برجل قد خرج من قبر يلتهب ناراً مصفداً في الحديد فقال : يا عبد الله إنضح ، يا عبد الله إنضح ، قال : وخرج آخر يتلوه فقال : يا عبد الله لا تنضح ، يا عبد الله لا تنضح ، قال : وغشي على الراكب ، وَعَدَلَتْ به راحلته إلى العَرَج ، قال : وأصبح قد ابيضَّ شعره ، فأخبر عثمان بذلك ، فنهى أن يسافر الرجل وحده .

(وذكر) من حديث سفيان ، حدثنا داود بن شاپور ، عن أبي قزعة ، قال : مررنا في بعض المياه التي بيننا وبين البصرة ، فسمعتنا نهبق حمار فقلنا لهم : ما هذا النهبق ؟ قالوا : هذا رجل كان عندنا ، كانت أمه تكلمه بالشيء فيقول لها إنه ينيق ، فلما مات سُمِعَ هذا النهبق من قبره كل ليلة .

(وذكر) أيضاً عن عمرو بن دينار قال : كان رجل من أهل المدينة وكانت له أخت في ناحية المدينة فاشتكت ، وكان يأتيها يمودها ، ثم ماتت ، فدفنها ، فلما رجع ذكر أنه نسي شيئاً في القبر كان معه ، فاستمان برجل من أصحابه قال :

١ - مُحَقَّبٌ إِدَاوَةٌ : مردف معي إناء صغيراً يحمل فيه الماء .

٢ - إنضح : إرشح . والمضي اسقي قليلاً من الماء .

٣ - مصفداً : مكبلاً بالأصفاد .

فنبشنا القبر ووجدتُ ذلك المتاع ، فقال للرجل : تنحّ حتى أنظر على أي حال أختي ، فرفع بعض ما على اللحد فإذا القبر مشتمل ناراً فردّه ، وسوّى القبر ، فرجع إلى أمه فقال : ما كان حال أختي ؟ فقالت : ما تسأل عنها وقد هلكت ؟ فقال : لتخبريني ، قالت : كانت تؤخر الصلاة ، ولا تصلي فيما أظن بوضوء ، وتأتي أبواب الجيران فتلقم أذنّها أبوابهم ، وتخرج حديثهم .

(وذكر) عن حصين الأسدي قال : سمعت مرتد بن حوشب ، قال : كنت جالساً عند يوسف بن عمر وإلى جنبه رجل كأن شقة وجهه صفحة من حديد ، فقال له يوسف : حدث مرتداً بما رأيت ، فقال : كنت شاباً قد أتيت هذه الفواحش ، فلما وقع الطاعون قلت : أخرج إلى ثمر من هذه الثغور ، ثم رأيت أن أحفر القبور ، فإذا بي ليلة بين المغرب والعشاء قد حفرت وأنا متكئ على تراب قبر آخر إذ جيء بجنازة رجل حتى دفن في ذلك ، وسوّوا عليه ، فأقبل طائران أبيضان من المغرب مثل البعيرين حتى سقط أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه ، ثم أثاراه ، ثم تدلى أحدهما في القبر والآخر على شفيره ، فجلست حتى جلست على شفير القبر ، وكنت رجلاً لا يلاً جوفي شيء ، قال : فسمعت يقول : ألسَ الزائر أصهارك في ثوبين مصرين تسحبهما كبراً تمشي الخيلاء ؟ فقال : أنا أضف من ذلك ، قال : فضربه ضربة امتلاً القبر حتى فاض ماء ودهناً ، ثم عاد ، فأعاد إليه القول حتى ضربه ثلاث ضربات ، كل ذلك يقول ذلك ويذكر أن القبر يفيض ماء ودهناً ، قال : ثم رفع رأسه فنظر إليّ فقال : انظر أين هو جالس بلسه الله ، قال : ثم ضرب جانب وجهي فسقطت ، فمكنت ليلتي حتى أصبحت ، قال : ثم أخذت أنظر إلى القبر فإذا هو على حاله .

فهذا الماء والدهن في رأي العين لهذا الراقي هو نار تاجج للميت كما أخبر

١ - ثوب مصر : مصبوغ بمصر خفيفة . وقد نبى الرسول (ص) عن لبس هذا النوع من الثياب لأنها ثياب الخيلاء في المعاملة .

٢ - ولعل الصواب في الاستعمال أبله بدل بلسه ، فكأنه خطأ مطبعي إذ لا نعلم في العربية فعل يلبس ولكن ألبس ، ومعناه سكت لحيرة وانقطاع حجة . وفي التنزيل العزيز : « يوم تقوم الساعة يلبس المجرمون » (الروم ١٢) .

النبي ﷺ عن الدجال أنه يأتي معه بماء و نار ، فالنار ماء بازد والماء نار تأجج .
(وذكر) ابن أبي الدنيا أن رجلاً سأل أبا إسحاق الفزاري عن النباش هل له توبة ؟
فقال : نعم إن صحت نيته وعلم الله منه الصدق ، فقال له الرجل : كنت أنبش
القبور ، وكنت أجد قوماً وجوههم لغير القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك
شيء ، فكتب إليه 'الأوزاعي يخبره بذلك ، فكتب إليه الأوزاعي : تقبل توبته
إذا صحت نيته ، وعلم الله الصدق من قبله ؛ وأما قوله إنه كان يجد قوماً وجوههم
لغير القبلة فأولئك قوم ماتوا على غير السنة .

(وقال) ابن أبي الدنيا : حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي ، أنه
قيل لنباش قد تاب : ما أعجب ما رأيته ؟ قال : نبشت رجلاً فإذا هو مسرور
بالمسير في سائر جده ومسير كبير في رأسه وآخر في رجله .

(قال) : وقيل لنباش آخر : ما أعجب ما رأيته ؟ قال : رأيتهُ ججمةً إنسانٍ
مصبوبٍ فيها رصاصاً^١ .

(قال) : وقيل لنباش آخر : ما كان سبب توبتك ؟ قال : عامة من كنت أنبش
كنت أراه مُحَوَّلَ الوجه عن القبلة .

(قلت) : وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن مساب السلامي - وكان من
خير عباد الله ، وكان يتحرى الصدق - قال : جاء رجل إلى سوق الحدادين
ببغداد فباع مسامير صفار ، المسطر برأسين ، فأخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلا
تلين معه حتى عجز عن ضربها ، فطلب البائع فوجده ، فقال : من أين لك هذه
المسامير ؟ فقال : لقيتها ، فلم يزل به حتى أخبره أنه وجد قبراً مفتوحاً وفيه عظام
ميت منظومة بهذه المسامير ، قال : فعالميتها على أن أخرجها فلم أقدر ، فأخذت

١ - ولعل الصواب إلى وليس إليه كما يدل عليه السياق .

٢ و٣ هكذا في الطبعة التي بين أيدينا . والصواب قوله :

رأيتهُ ججمةً إنسانٍ مصبوباً فيها رصاصاً . فنصب « مصبوباً » لأنه نعت للججمة ، وأما جرؤه لأنه
نعت للإنسان فهذا فيه وجه على المجاورة ، لكن النصب برأينا أولى . وأما رفع رصاص فلأنه نائب
فاعل لاسم المفعول مصبوب .

حجرا فكسرت عظامه ، وجمعتها ، قال : وأنا رأيت تلك المسامير ، قلت له : فكيف صفتها ؟ قال : المسار صغير برأسين .

(قال) ابن أبي الدنيا : وحدثني أبي ، عن أبي الحريش ، عن أمه ، قالت : لما حفر أبو جعفر خندق الكوفة حول الناس موتاهم ، فرأينا شابا من حول غاضاً على يده .

(وذكر) عن سماك بن حرب قال : مر أبو الدرداء بين القصور فقال : ما أسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي

(وقال) ثابت البجلي : بينما أنا أمشي في المقابر وإذا صوت خلفي وهو يقول : يا ثابت لا يفرنك سكوتها فكف من مغموم فيها ، فالتفت فلم أر أحدا .

(ومر) الحس على مقبرة فقال : يا لهم من عسكر ما أسكنهم وكم فيهم من مكروب !

(وذكر) ابن أبي الدنيا أن عمر بن عبد العزيز قال لمسلمة بن عبد الملك : يا مسلمة من دفن أباك ؟ قال : مولاي فلان ، قال : فمن دفن الوليد ؟ قال : مولاي فلان ، قال : فأنا أحدثك ما حدثني به أنه لما دفن أباك والوليد فوضعهما في قبورهما وذهب ليحل المقعد عنهما وجد وجوههما قد حوكت في أفتيتهما ، فانظر يا مسلمة إذا أنا بت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي ما نزل بالقوم أو هل عوفيت من ذلك ؟ قال مسلمة : فلما مات عمر وضعته في قبره فليست وجهه فإذا هو مكانه .

(وذكر) ابن أبي الدنيا عن بعض السلف ، قال : ماتت ابنة لي فأنزلتها القبر ، فدهبت أصلح اللبنة فإذا هي قد حوكت عن القبلة ، فاغتمبت لذلك غما شديداً ، فرأيتها في النوم فقالت : يا أبت اغتممت لما رأيت ؟ فإن عامة من جولي محوكين عن القبلة ، قال : كأنها تريد الدم ماتوا مصرين على الكبائر .

(وقال) عمرو بن ميمون : سمعت عمر بن عبد العزيز يقول : كنت في من دلي الوليد من عبد الملك في قبره ، فنظرت إلى ركنيه قد حملتا في عنقه ، فقال ابنه :

عاش أبي وربّ الكعبة ، فقلت : عوجل أبوك وربّ الكعبة ، فانتظ بها عمر بعده .

(وقال) عمر بن عبد العزيز ليزيد بن المهلب لما استعمله على العراق : يا يزيد اتق الله فإنني حين وضعت الوليد في لحده فإذا هو يركض في أكفانه .

(وقال) يزيد بن هارون : أخبر هشام بن حسان ، عن واصل مولى أبي عبيدة ، عن عمر بن زهدم ، عن عبد الحميد بن محمود ، قال : كنت جالساً عند ابن عباس فأتاه قوم فقالوا : إنا خرجنا حجاجاً ومعنا صاحب لنا إذ أتينا فإذا الصفاح مات ، فهياًناه ، ثم انطلقنا ، فحفرنا له ، ولحدنا له ، فلما فرغنا من لحده إذا نحن بأسود قد ملأ اللحد ، فحفرنا له آخر فإذا به قد ملأ لحده ، فحفرنا له آخر فإذا به ... فقال ابن عباس : ذاك الل الذي يمل به ، انطلقوا فادفنوه في بعضها ، فوالذي نفسي بيده لو حفرتم الأرض كلها لوجدتموه فيه ، فانطلقنا فوضعتناه في بعضها ، فلما رجعنا أتينا أهله بمتاع له معنا ، فقلنا لامرأته : ما كان يعمل زوجك؟ قالت : كان يبيع الطعام ، فيأخذ منه كل يوم قوت أهله ، ثم يقرض الفضل مثله ، فيلقيه فيه .

(وقال) ابن أبي الدنيا : حدثني محمد بن الحسين قال : حدثني أبو اسحاق صاحب الشاط ، قال : دعيت إلى ميت لأغسله ، فلما كشفت التوب عن وجهه إذا بجية قد تطوقت على حلقه ، فذكر من غلظها ، قال : فخرجت فلم أغسله ، فذكروا أنه كان يسب الصحابة رضي الله عنهم .

(وذكر) ابن أبي الدنيا ، عن سعيد بن خالد بن يزيد الأنصاري ، عن رجل من أهل البصرة ، كان يحفر القبور قال : حفرت قبراً ذات يوم ، ووضعت رأسي قريباً منه ، فأتني امرأتان في منامي فقالت إحداها : يا عبد الله نشدتك بالله ألا صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها ، فاستيقظت فرجاً فإذا بجنازة امرأة قد جيء بها فقلت : القبر وراءكم ، فصرفتكم عن ذلك القبر ، فلما كان الليل إذا أنا بالمرأتين في منامي تقول إحداها : جزاك الله عنا خيراً فلقد صرفت عنا شراً طويلاً ، قلت : ما لصاحبك لا تكلمني كما تكلمني أنت؟ قالت : إن هذه ماتت عن غير وصية ، وحق لمن مات عن غير وصية ألا يتكلم إلى يوم القيامة .

وهذه الأخبار وأضعافها وأضعاف أضعافها بما لا يتسع لها الكتاب بما أراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب القبر ونعيمه عياناً .

وأما رؤية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة أسفار ، ومن أراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لابن أبي الدنيا و(كتاب البستان) للقيرواني وغيرهما من الكتب المتضمنة لذلك ، وليس عند الملاحدة والزنادقة إلا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه .

فصل

(الأمر السابع) أن الله سبحانه وتعالى يُخَدِّثُ في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك ، فهذا جبريل كان ينزل على النبي ﷺ ، ويتمثل له رجلاً ، فيكلمه بكلام يسمعه ، ومن إلى جانب النبي ﷺ لا يراه ولا يسمعه ، وكذلك غيره من الأنبياء ، وأحياناً يأتيه الوحي في مثل صلصلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين ، وهؤلاء الجن يتحدثون ويتكلمون بالأصوات المرتفعة بيننا ونحن لا نسمعهم ، وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط ، وتضرب رقابهم ، وتصبح بهم ، والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم ، والله سبحانه قد حجب بني آدم عن كثير مما يحدث في الأرض وهو بينهم ، وقد كان جبريل يقرئ النبي ﷺ ، ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون .

وكيف يستنكر من يعرف الله سبحانه ، ويقر بقدرته ، أن يحدث حوادث يصرف عنها أبصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة بهم ، لأنهم لا يطيقون رؤيتها وسامعها ، والمعبد أضعف بصرأ وسمأ من أن يُثَبِّتَ لمشاهدة عذاب القبر ، وكثيراً من أشهده الله ذلك صُمِقَ ، وغشي عليه ، ولم ينتفع بالمشي زماناً ، وبعضهم كشف قناع قلبه فمات ، فكيف ينكر في الحكمة الإلهية إسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى إذا كشف الغطاء رأوه وشاهدوه عياناً .

ثم إن المعبد قادر على أن يزيل الزئبق والخردل عن عين الميت وصدره ثم يرده بسرعة ، فكيف يمجز عنه الملك ؟ وكيف لا يقدر عليه من هو على كل شيء

قدير؟! وكيف تعجز قدرته عن إبقائه في عينيه وعلى صدره لا يسقط عنه؟! وهل
قباس أمر البرزخ على ما يتأهده الناس في الدنيا إلى محض الجهل والضلال
وتكديب أصدق الصادقين وتعجز رب العالمين؟ وذلك غاية الجهل والظلم.

وإذا كان أحداً يمكنه تسعة الف عشرة أذرع، ومائة ذراع، وأكثر طولاً
وعرضاً وعمقاً، ويستر توسعه عن الناس، ويطلع عليه من يشاء، فكيف يعجز
رب العالمين أن يوسع ما يشاء على من يشاء ويستر ذلك عن أعين بني آدم فيراه
بنو آدم ضيقاً وهو أوسع شيء وأطسه ريحاً وأعظمه إضاءة ونوراً وهم لا يرون
ذلك؟!!

وسر المسألة أن هذه السعة والضيق والإضاءة والخضرة والنار لبس من جنس
المهود في هذا العالم، والله سبحانه إنما أشهد بني آدم في هذه الدار ما كان فيها
ومنها، فأما ما كان من أمر الآخرة فقد أسبل عليه الغطاء ليكون الإقرار به
والإيمان سبباً لسعادتهم، فإذا كشف عنهم الغطاء صار عياناً مشاهداً، فلو كان
الميت بين الناس موضوعاً لم يمتنع أن يأتيه الملكان ويألانه من غير أن يشعر
الحاضرون بذلك، ويجيبهما من غير أن يسمعا كلامه، ويضربانه من غير أن
يشاهد الحاضرون ضربه، وهذا الواحد منا ينام إلى جنب صاحبه فيعذب في
النوم، ويضرب، ويألم، وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة، وقد سرى أثر
الضرب والألم إلى جسده.

ومن أعظم الجهل استبعاد شق الملك الأرض والحجر وقد جعلهما الله سبحانه
له كالهواء للطير، ولا يلزم من حجبها للأجسام الكثيفة أن تتولج حجبها للأرواح
اللطيفة، وهل هذا إلا من أفد القياس؟ وبهذا وأمثاله كذبت الرسل صلوات الله
وسلامه عليهم.

فصل

(الأمر الثامن) أنه غير ممتنع أن ترد الروح إلى المصلوب، والغريق،

والحرق، ولحن لا نشعر بها، لأن ذلك الرد نوع آخر غير المهود، فهذا المصطفى عليه، والمسكوت، والبهوت، أحياء وأرواحهم معهم، ولا تشمر بجنايتهم، ومن تفرقت أجزاؤه لا يمتنع على من هو على كل شيء قدير أن يجعل للروح اتصالاً بتلك الأجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الأجزاء شعور بنوع من الألم واللذة، وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في الجمادات شعوراً وإدراكاً تسبح ربها به، وتسقط الحجارة من خشيتها، وتسجد له الجبال والشجر، وتسبحه الحصى والمياه والنبات، قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ ولو كان التسبيح هو مجرد دلالتها على صانها لم يقل: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ فإن كل عاقل يفقه دلالتها على صانها وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ والدلالة على الصانع لا تختص بهذين الوقتين، وكذلك قوله تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ﴾ والدلالة لا تختص بمعيته وحده، وكذب على الله من قال: التأويب رجع الصدى، فإن هذا يكون لكل مصوت، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس، وقد قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ، كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ فهذه صلاة وتسبيح حقيقة يعلمها الله وإن جحدوا الجاهلون المكذوبون وقد أخبر تعالى عن الحجارة أن بعضها يزول عن مكانه ويسقط من خشيته، وقد أخبر عن الأرض والسماوات أنها يأذنان له، وقولها ذلك أي يستمان كلامه، وأنه خاطبهما فسمعا خطابه وأحسنا جوابه، فقال لهما: ﴿اتَّبِعِي طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ وقد كان الصحابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل، وسموا

١ - سورة الإسراء الآية ٤٤.

٢ - سورة ص الآية ١٨.

٣ - سورة سبأ الآية ١٠.

٤ - سورة الحج الآية ١٨.

٥ - سورة النور الآية ٤١.

٦ - سورة فصلت الآية ١١.

حنين الجذع اليابس في المسجد ، فإذا كانت هذه الأجسام فيها الاحساس والشعور ، فالأجسام التي كانت فيها الروح والحياة أولى بذلك ، وقد أشهد الله سبحانه عبادَه في هذه الدار إعادةَ حياةٍ كاملةٍ إلى بدنٍ قد فارقتَه الروحُ فتكلَّم ومَنَى وأكَل وشرب وتزوَّج وولَدَ له ﴿كالذين خرجوا من ديارهم وهم أَلوفٌ حَذَرُ الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم﴾^١ ﴿أو كالذي مرَّ على قريةٍ وهي خاويةٌ على عروشها قال : أئنَّى يُحْيِي هذه الله بعد موتها ؟ فأما الله مائة عام ثم بعثه ، قال : كم لبثت ؟ قال : لبثتُ يوماً أو بعضَ يومٍ﴾^٢ وكَتَبَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ، أو كالذين قالوا لموسى : ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾^٣ فأماهم الله ثم بعثهم من بعد موتهم ، وكأصحاب الكهف ، وقصة إبراهيم في الطيور الأربعة ، فإذا أعاد الحياة التامة إلى هذه الأجساد بعد ما بردت بالموت ، فكيف يمتنع على قدرته الباهرة أن يعيد إليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة يقضي بها ما أمره فيها ويستنطقها بها ويعذبها أو ينعمها بأعمالها؟ وهل إنكار ذلك إلا مجرد تكذيب وعناد وجحود؟ وبالله التوفيق .

فصل

(الأمر التاسع) أنه ينبغي أن يُعلِّمَ أن عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب البرزخ ونعيمه وهو ما بين الدنيا والآخرة ، قال تعالى : ﴿وَمِنْ رِثَائِهِمْ بَرَزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾^١ وهذا البرزخ يشرف أهله فيه على الدنيا والآخرة ، وسمي عذاب القبر ونعيمه ، وأنه روضة أو حفرة نار ، باعتبار غالب الحق فالصلوب والحرق والفرق وأكيل السباع والطيور له من عذاب البرزخ ونعيمه قسطه الذي تقتضيه أعماله وإن تنوعت أسباب النعيم والعذاب وكيفياتهما ، فقد ظن بعض الأوائل أنه إذا حرق جسده بالنار ، وصار رماداً ، وذُري بعضه في البحر وبعضه في البر في يوم

١ - سورة البقرة الآية ٢٤٣ .

٢ - سورة البقرة الآية ٢٥٩ .

٣ - سورة البقرة الآية ٥٥ .

٤ - سورة المؤمنون الآية ١٠٠ .

شديد الريح أنه ينجو من ذلك ، فأوصى بنيه أن يفعلوا به ذلك ، فأمر الله البحر فجمع ما فيه ، وأمر البر فجمع ما فيه ، ثم قال : قم فإذا هو قائم بين يدي الله ، فسأله ما حملك على ما فعلت ؟ فقال : خشيتك يا رب وأنت أعلم ، فما تلافاه أن رحمه . فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الأجزاء التي صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤوس الأشجار في مهاب الرياح لأصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه ، ولو دفن الرجل الصالح في أتون من النار لأصاب جسده من نعيم البرزخ وروحه نصيبه وحظه ، فيجعل الله النار على هذا برداً وسلاماً ، والهواء على ذلك ناراً وسوماً ، فهناصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها وخالفها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصي عليه منها شيء أرادته ، بل هي طلوع مشيئته مذلة منقادة لقدرته ، ومن أنكر هذا فقد جحد رب العالمين ، وكفر به ، وأنكر ربوبيته .

فصل

(الأمر العاشر) أن الموت معاد وبعث أول ، فإن الله سبحانه وتعالى جعل لابن آدم معائن وبعثين يجزي فيهما اللين أساءوا بما عملوا ، ويجزي النين أحسنوا بالحسنى .

فالبعث الأول مفارقة الروح للبدن ومصيرها إلى دار الجزاء الأول .

والبعث الثاني يوم يرد الله الأرواح إلى أجسادها ويبعثها من قبورها إلى الجنة أو النار ، وهو الحشر الثاني ، ولهذا في الحديث الصحيح «وتؤمن بالبعث الآخر»^١ ، فإن البعث الأول لا ينكره أحد وإن أنكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب ، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في سورة المؤمنين ، وسورة الواقعة ، وسورة القيامة ، وسورة المطففين ، وسورة الفجر ، وغيرها من السور ، وقد اقتضى عدله وحكمته أن يجعلها داري

١ - خطأ مطبعي - والصواب : طلوع مشيئته .

٢ - انظر البخاري في الإيمان ٣٧ ، وابن ماجه في المقدمة ٩ ، ومالك في الوطأ - باب المتق - ٩ .

وأحمد في مسنده ١٠٧/٢ .

جزاء المحسن والمسيء ولكن توفية الجزاء إنفاً يكون يوم المعاد الثاني في دار القرار كما قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أجوركم يوم القيامة﴾.

وقد اقتضى عدله وأوجبت أسلوه الحسنى وكمال المقدس تنعيم أبدان أوليائه وأرواحهم، وتمذيب أبدان أعدائه وأرواحهم، فلا بد أن يذيق بدن المطيع له وروحه من النعم واللذة ما يليق به، ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه من الألم والعقوبة ما يستحقه. هذا موجب عدله وحكمته وكمال المقدس، ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لا دار جزاء لم يظهر فيها ذلك، وأما البرزخ فأول دار الجزاء، فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار وتقتضي الحكمة إظهاره، فإذا كان يوم القيامة الكبرى وُفِّي أهل الطاعة وأهل المعصية ما يستحقونه من نعم الأبدان والأرواح وعذابها، فعذاب البرزخ ونعيمه أول عذاب الآخرة ونعيمها وهو مشتق منه، وواصل إلى أهل البرزخ هناك كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله ﷺ: **فَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَنَعِيمِهَا**، وفي الفاجر **فَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُومِهَا**، ومعلوم قطعاً أن البدن يأخذ حظه من هذا الباب كما تأخذ الروح حظها، فإذا كان يوم القيامة دخل من ذلك الباب إلى مقعده الذي هو داخله، وهذان البابان يصل منهما إلى العبد في هذه الدار أثر خفي محبوب بالتواغل والفواشي الحسية والعوارض، ولكن يحس به كثير من الناس وإن لم يعرف سببه ولا يحسن التعبير عنه، فوجود الشيء غير الاحساس به والتعبير عنه، فإذا مات كان وصول ذلك الأثر إليه من ذينك البابين أكمل، فإذا بعث كمل وصول ذلك الأثر إليه. فحكمة الرب تعالى منتظمة لذلك أكمل انتظام في الدور الثلاث.

المسألة الثالثة

وهي قول السائل؟ ما الحكمة في كون عذاب القبر لم يذكر في القرآن مع شدة الحاجة إلى معرفته والإيمان له ليحذر ويتقى؟ فالجواب من وجهين: مجمل، ومفصل

أما المجمل فهو أن الله سبحانه وتعالى أنزل على رسوله وحين وأوجب على عباده الإيمان بهما والعمل بما فيها وهما الكتاب والحكمة، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ وقال تعالى: ﴿وَاذْكُرْ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾.

والكتاب هو القرآن والحكمة هي السنة باتفاق السلف، وما أخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والإيمان به كما أخبر به الرب تعالى على لسان رسوله، هذا أصل متفق عليه بين أهل الإسلام لا ينكره إلا من ليس منهم، وقد قال النبي ﷺ: إني أوتيت الكتاب ومثله معه.

وأما الجواب المفصل فهو أن نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع. فمنها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ، الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ وهذا خطاب لهم عند الموت وقد أخبرت الملائكة وهم الصادقون أنهم حينئذ يجزون عذاب الهون، ولو تأخر عنهم ذلك إلى انقضاء الدنيا لما صح أن يقال لهم اليوم تُجْزَوْنَ.

(ومنها) قوله تعالى: ﴿فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوا وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ، النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ

١ - سورة النساء الآية ١١٣.

٢ - سورة الجمعة الآية ٢.

٣ - سورة الأحزاب الآية ٣٤.

٤ - رواه أبو داود، وأحمد في مسنده ١٣١/٤.

٥ - سورة الأنعام الآية ٩٣.

فرعون أشدَّ العذاب ﴿١﴾ فذكر عذاب الدارين ذكراً صريحاً لا يحتمل غيره .

(ومنها) قوله تعالى : ﴿قَدَرَهُمْ حَتَّىٰ يَلَاقُوا يَوْمَهُمَ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ، يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ، وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ^٢ وهذا يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا ، وأن يراد به عذابهم في البرزخ وهو أظهر ، لأن كثيراً منهم مات ولم يعذب في الدنيا ، وقد يقال : وهو أظهر ، أن من مات منهم عذب في البرزخ ، ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ .

(ومنها) قوله تعالى : ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ^٣ وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر ، وفي الاحتجاج بها شيء ، لأن هذا عذاب في الدنيا يستدعى به رجوعهم عن الكفر ، ولم يكن هذا مما يغنى على حبر الأمة وترجمان القرآن ، لكن من فقهه في القرآن ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر فإنه سبحانه أخبر أن له فيهم عذابين أدنى وأكبر فأخبر أنه يذيقهم بعض الأدنى ليرجعوا ، فدل على أنه بقى لهم من الأدنى بقية يذبون بها بعد عذاب الدنيا ، ولهذا قال : من العذاب الأدنى ولم يقل : ولنذيقنهم العذاب الأدنى ، فتأمل .

وهذا نظير قول النبي ﷺ ، فيفتح له طاقة إلى النار فيأتيه من حرها وسومها ، ولم يقل فيأتيه حرها وسومها ، فإن الذي وصل إليه بعض ذلك وبقي له أكثره ، والذي ذاقه أعداء الله في الدنيا بعض العذاب وبقي لهم ما هو أعظم منه .

(ومنها) قوله تعالى : ﴿قُلُوا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ، وَأَنْتُمْ حِينُئذٍ تَنْظُرُونَ ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ، وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ، قُلُوا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ، تُرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، فَإِنَّا إِنَّا كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَلَا مَلْكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ

١ - سورة غافر الآية ٤٦ .

٢ - سورة الطور الآية ٤٥ - ٤٦ .

٣ - سورة السجدة الآية ٢٦ .

الضالين فنزل من جيم ، وتصلية جعيم ، إن هذا هو الحق اليقين ، فسبح باسم ربك العظيم^١ فذكر هاهنا أحكام الأرواح عند الموت وذكر في أول السورة أحكامها يوم المعاد الأكبر وقدم ذلك على هذا تقديم الغاية للعناية إذ هي أهم وأولى بالذكر وجعلهم عند الموت ثلاثة أقسام كما جعلهم في الآخرة ثلاثة أقسام .

(ومنها) قوله تعالى : ﴿يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾^٢ وقد اختلف اللفظ متى يقال لها ذلك؟ فقالت طائفة : يقال لها عند الموت ، وظاهر اللفظ مع هؤلاء فإنه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن وخرجت منه ، وقد فسر ذلك النبي ﷺ بقوله في حديث البراء وغيره : فيقال لها : أخرجي راضية مرضية عنك ، وسيأتي قيام تقرير هذا في المسألة التي يذكر فيها مستقر الأرواح في البرزخ إن شاء الله تعالى ، وقوله تعالى : ﴿فادخلي في عبادي﴾ مطابق لقوله ﷺ ﴿اللهم الرفيق الأعلى﴾^٣ .

وأنت إذا تأملت أحاديث عذاب القبر ونعيمه وجدتها تفصيلاً وتفسيراً لما دل عليه القرآن ، وبالله التوفيق .

المسألة التاسعة

وهي قول السائل : ما الأسباب التي يعذب بها أصحاب القبور؟

جوابها من وجهين : مجمل ومفصل : أما المجمل فأنهم يعذبون على جهلهم بالله ، وإضاعتهن لأمره ، وارتكابهن لمعاصيه ، فلا يعذب الله روحاً عرفته وأحبته وامتنلت أمره واجتنبت نهيه ، ولا بدأ كانت فيه أبداً ، فإن عذاب القبر وعذاب

١ - سورة الواقعة الآيات ٨٣ - ٩٦ .

٢ - سورة النجم الآية ٢٧ .

٣ - رواه البخاري في الرضى ١٩ ، وفضائل الصحابة ٥ ، وسلم في السلام ٤٦ ، وفضائل الصحابة ٨٥ ، والترمذي في الدعوات ٧٦ ، وابن ماجه في الجنائز ٦٤ ، ومالك في الموطأ - باب الجنائز ٤٦ ، وأحمد في مسنده ٤٥/٦ .

الآخرة أثر غضب الله وسخطه على عبده ، فمن أغضب الله وأسخطه في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه ، فستقل ، ومستكثر ، ومصدق ، ومكذب .

وأما الجواب المفصل : فقد أخبر النبي ﷺ عن الرجلين اللذين رآهما يُعَذِّبان في قبورهما يشي أحدهما بالنميمة بين الناس ويترك الآخر الاستبراء من البول ، فهذا ترك الطهارة الواجبة ، وذلك ارتكب السبب الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وإن كان صادقاً ، وفي هذا تنبيه على أن الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان أعظم عذاباً ، كما أن في ترك الاستبراء من البول تنبيهاً على أن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها فهو أشد عذاباً ، وفي حديث شعبة أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مغتاب وذلك غام ، وقد تقدم حديث ابن مسعود رضي الله عنه في الذي ضرب سوطاً امتلاً القبر عليه به ناراً ، لكونه صلى صلاة واحدة بغير طهور ومرء على مظلوم فلم ينصره :

وقد تقدم حديث سيرة في صحيح البخاري في تعذيب من يكذب الكذبة فتبلغ الآفاق ، وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل به بالنهار ، وتعذيب الزناة والزواني ، وتعذيب أكل الربا ، كما شاهدكم النبي ﷺ في البرزخ .

وتقدم حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي فيه رضح رؤوس أقوام بالصخر لتشاغل رؤوسهم عن الصلاة ، والذين يهرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة أموالهم ، والذين يأكلون اللحم المنتن الخبيث لزناهم ، والذين تقرض شفاهم بمقاريض من حديد لقيامهم في الفتن بالكلام والمخطب .

وتقدم حديث أبي سعيد وعقوبة أرباب تلك الجرائم فمنهم من بطونهم أمثال البيوت وهم على سابلة آل فرعون وهم أكلة الربا . ومنهم من تفتح أفواههم فيلقمون الجمر حتى يخرج من أسافلهم وهم أكلة أموال اليتامى ، ومنهم المعلقات بشدين وهم الزواني . ومنهم من تقطع جنوبهم ويطمعون لحومهم وهم المقتابون . ومنهم من لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يفتنون أعراض الناس .

وقد أخبرنا النبي ﷺ عن صاحب الشملة التي غلها من المغنم أنها تشتمل عليه

ناراً في قبره هذا وله فيها حق ، فكيف بمن ظلم غيره ما لا حق له فيه . فعذاب القبر عن معاصي القلب ، والعين ، والأذن ، والفم ، واللسان ، والبطن ، والفرج ، واليد ، والرجل ، والبدن كله ، فالنمام ، والكذاب ، والمتغاب ، وشاهد الرور ، وقاذف المحسن ، والموضع في الفتنة ، والداعي إلى البدعة ، والقائل على الله ورسوله ما لا علم له به ، والمجازف في كلامه ، وأكل الربا ، وأكل أموال اليتامى ، وأكل السحت من الرشوة والبرطيل ونحوهما ، وأكل مال أخيه المسلم بغير حق ، أو مال المعاهد ، وشارب السكر ، وأكل لقمة الشجرة الملعونة ، والزاني ، واللوطي ، والبارق ، والحاشي والغادر ، والمحادع ، والماكر ، وأخذ الربا ومعطيه وكاتبه وشاهده والمحلل والمحلل له ، والمحتال على إسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه ، ومؤذي المسلمين ومتتبع عوراتهم ، والحاكم بغير ما أنزل الله ، والمفتي بغير ما شرعه الله ، والمعين على الإثم والعدوان ، وقاتل النفس التي حرم الله ، والملد في حرم الله ، والمطل لحقائق أسماء الله وصفاته الملهدة فيها ، والمقدم رأيه وذوقه وسياسته على سُنَّة رسول الله ﷺ ، والنائحة والمستمع إليها ، ونواحو جهنم وهم المغنون الغناء الذي حرَّمه الله ورسوله والمستمع إليهم ، والذين يبنون المساجد على القبور ويوقدون عليها القناديل والسُرج ، والمطففون في استيفاء مالهم إذا أخذوه وهضم ما عليهم إذا بذلوه ، والجبارون ، والمتكبرون ، والمراؤون ، والهمازون ، واللاززون ، والطاعنون على السلف ، والذين يأتون الكهنة والمنجمين والمرافين فيسألونهم ويصدقونهم ، وأعدوان الظَّلْمَة الذين قد باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم ، والذي إذا خُوفته بالله وذكرته به لم يرعو ولم يترجر فلذا خُوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف عما هو فيه ، والذي يهدى بكلام الله ورسوله فلا يهتدي ولا يرفع به رأساً فلذا بلغه عن يحسن به الظن بمن يصيب ويخطئ عضاً عليه بالنواجذ ولم يخالفه ، والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه ، وربما استثقل به فإذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب سره وتواجد وهاج من قبله دواعي الطرب وودَّ أن المفتي لا يسكت ، والذي يحلف بالله ويكذب فإذا حلف بالبندق أو برىء من شيخه أو قريبه أو سراويل الفتوة أو حياة من يحبه ويمظمه من المخلوقين لم يكذب ولو هدد وعوقب ، والذي يفتخر بالمعصية ويتكبر بها بين إخوانه وأضرابه وهو المجاهر ، والذي لا تأمنه على مالك وحرمتك ، والفاحش اللبان البذيء الذي

تركه الخلق انتاء شره وفحشه، والذي يؤخر الصلاة إلى آخر وقتها وينقرها ولا يذكر الله فيها إلا قليلا، ولا يؤدي زكاة ماله طيبة بها نفسه، ولا يحج مع قدرته على الحج، ولا يؤدي ما عليه من الحقوق مع قدرته عليها، ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا أكلة ولا خطوة ولا بيالي بما حصل من المال من حلال أو حرام، ولا يصل رحمه ولا يرحم المسكين ولا الأرملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهي، بل يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين، ويرائي للعالمين ويمنع الماعون ويشغل بميوب الناس عن عيبه وبذنوبهم عن ذنبه، فكل هؤلاء وأمثالهم يُعَذَّبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها وصغيرها وكبيرها.

ولما كان أكثر الناس كذلك كان أكثر أصحاب القبور معذبين، والفائز منهم قليل، فظواهر القبور تراب وبواطنها حشرات، وعذاب ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات وفي باطنها الدواهي والبلبات تغلي بالحشرات كما تغلي القدور بما فيها، ويحرق لها وقد حيل بينها وبين شهواتها وأمانيتها، تالله لقد وعظت فما تركت لواعظي مقالا، ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرت دارا موشكة بكم زوالا، وخربت دارا أنتم مسرعون إليها انتقالا، عمرت بيوتا لغيركم منافعها وسكنها، وخرت بيوتا ليس لكم مساكن سواها، هذه دار الاستباق ومستودع الأعمال وبذر الزرع، وهذه محل للعبر رياض من رياض الجنة أو حفر من حفر النار.

المسألة العاشرة

الأسباب المنجية من عذاب القبر

جوابها أيضاً من وجهين: مجمل ومفصل:

أما المجمل فهو تجنب تلك الأسباب التي تقتضي عذاب القبر، ومن أنفعها أن يجلس الرجل عندما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره ورجحه في يومه، ثم يجدد له توبة نصوحاً بينه وبين الله، فينام على تلك التوبة ويعزم على أن

لا يعاود الذنب إذا استيقظ ، ويفعل هذا كل ليلة ، فإن مات من ليلته مات على توبة وإن استيقظ استيقظ مستقبلاً للعمل مسروراً بتأخير أجله حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاتته ، وليس للعبد انفع من هذه التوبة ولا سباً إذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله ﷺ عند النوم حتى يخلبه النوم ، فمن أراد الله به خيراً وفقه لذلك ، ولا قوة إلا بالله .

وأما الجواب المفصل فنذكر أحاديث عن رسول الله ﷺ فيما ينجي من عذاب القبر .

(فمنها) ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله عنه قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات أجري عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان .

(وفي جامع الترمذي) من حديث فضالة بن عبيد عن رسول الله ﷺ قال : كل ميت يحتم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله فإنه ينسب له عمله إلى يوم القيامة ، ويأمن من فتنة القبر ، قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

(وفي سنن النسائي) عن رثن بن سعد من أصحاب النبي ﷺ : أن رجلاً قال يا رسول الله : ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد؟ قال كفى ببارقة السيف على رأسه فتنة .

(وعن المقدام بن معد يكرب) قال : قال رسول الله ﷺ : للشهيد عند الله ست خصال : يغفر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويجار من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ، ويشفع في سبعين من أقاربه . رواه ابن ماجه والترمذي وهذا لفظه وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(وعن ابن عباس رضي الله عنهما) قال : ضرب رجل من أصحاب رسول الله ﷺ خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر ، فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها ، فأتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ضربتُ خيالي على قبر وأنا لا أحسب

أنه قبر، فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها، فقال النبي ﷺ: هي المانعة، هي المنجية تنجيه من عذاب القبر. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(وروي) في مسند عبد بن حميد، عن إبراهيم بن الحكم، عن أبيه عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما، أنه قال لرجل: ألا تحفك بحديث تفرح به؟ قال الرجل: بلى. قال: اقرأ «تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير»، إحفظها، وعلمها أهلك وولدك وصبيان بيتك وجيرانك، فإنها المنجية والمجادلة تجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارئها وتطلب له إلى ربها أن ينجيه من عذاب النار إذا كانت في جوفه وينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر، قال رسول الله ﷺ: لوددت أنها في قلب كل إنسان من أمتي.

(قال) أبو عمر بن عبد البر: وصح عن رسول الله ﷺ أنه قال: إن سورة ثلاثين آية شفت في صاحبها حتى غفر له (تبارك الذي بيده الملك).

(وفي سنن ابن ماجه) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه برفعه: من مات مبطوناً مات شهيداً، ووتى فتنة القبر وغدي وريح عليه برزق من الجنة.

(وفي سنن النسائي) عن جامع بن شداد قال: سمعت عبد الله بن يشكر يقول: كنت جالساً مع سليمان بن صرد وخالد بن عرفطة فذكروا أن رجلاً مات بطنه فإذا هما يشتهيان أن يكونا شهدا جنازته فقال أحدهما للآخر: ألم يقل رسول الله ﷺ: من قتله بطنه لم يعذب في قبره؟.

(وقال) أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا شعبة: حدثني أحمد بن جامع بن شداد، قال أبي: فذكره وزاد، فقال الآخر: بلى.

(وفي الترمذي) من حديث ربيعة بن سيف، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر، قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وليس إسناده بمتصل ربيعة بن سيف إنما يروي عن أبي عبد الرحمن الحنلي، عن عبد الله بن عمرو، ولا يُعرفه لربيعة بن سيف سماع من عبد الله بن عمرو انتهى.

وقد روى الترمذي الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عتبة الفهري عن عبد الله بن عمرو .

وقد رواه أبو نعيم الحافظ ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر مرفوعاً ولفظه : من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أجبر من عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء . تفرد به عمر بن موسى الجوهي وهو مدني ضعيف .

(وقوله) عليه السلام : كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة . معناه والله أعلم قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقة السيوف على رأسه فلم يفر ، فلو كان منافقاً لما صبر ببارقة السيوف على رأسه ، فدل على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمها له ، وهاج من قلبه حية الغضب لله ورسوله وإظهار دينه وإعزاز كلمته ، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره . حيث برز للقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره .

(قال) أبو عبد الله القرطبي : إذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق أجل خطراً وأعظم أجراً أن لا يفتن لأنه مقدم ذكره في التنزيل على الشهداء ، وقد صح في المرباط الذي هو دون الشهيد أنه لا يفتن فكيف بمن هو أعلى رتبة منه ومن الشهيد .

والأحاديث الصحيحة ترد هذا القول وتبين أن الصديق يسأل في قبره كما يسأل غيره ، وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين وقد قال النبي ﷺ لما أخبره عن سؤال الملك في قبره فقال : وأنا على مثل حالتي هذه ؟ فقال : نعم ، وذكر الحديث .

وقد اختلف في الأنبياء هل يسألون في قبورهم ؟ على قولين هما وجهان في مذهب أحد وغيره ، ولا يلزم من هذه الخاصية التي اختصاص بها الشهيد أن يشاركه الصديق في حكمها وإن كان أعلى منه ، فخواص الشهداء قد تنتفي عن هو أفضل منهم وإن كان أعلى منهم درجة .

وأما حديث ابن ماجة « من مات مريضاً مات شهيداً وومي فتنة القبر » فمن أفراد ابن ماجة وفي إفراده غرائب ومنكرات ، ومثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على رسول الله ﷺ ، فإن صح فهو مقيد بالحديث الآخر وهو

الذي يقتله بطنه ، فإن صح عنه أنه قال : البطيئون شهيد ، فيحمل هذا المطلق على ذلك المقيد . والله أعلم .

(وقد جاء) فيما ينبغي من عذاب القبر حديث فيه الشفاء رواه أبو موسى المدني وبُيِّنَ علته في كتابه في الترغيب والترهيب وجمله شرحاً له . رواه من حديث الفرّج بن فضالة ، حدثنا هلال أبو جبلة ، عن سعيد بن المسيب ، عن عبد الرحمن بن سمره ، قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في صفة بالمدينة ، فقام علينا فقال : إني رأيت البارحة عجباً ؛ رأيت رجلاً من أمّتي أتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه برؤس بوالديه فردّ ملك الموت عنه ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد احتوشته الشياطين فجاء ذكر الله فطُيِّر الشياطين عنه . ورأيت رجلاً من أمّتي يلهث عطشاً كلما دنا من خوض منّع وطُرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقاه وأرواه ، ورأيت رجلاً من أمّتي ورأيت النبيّين جلوساً حلقاً حلقاً ، كلما دنا إلى حلقة طرد ومنع ، فجاءه غسله من الجنابة فأخذ بيده فأقّمه إلى جنبي ، ورأيت رجلاً من أمّتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة وهو متحير فيه ، فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه في النور ، ورأيت رجلاً من أمّتي يتقي وهج النار وشرورها فجاءته صدقته فصارت ستراً بينه وبين النار وظلاً على رأسه ، ورأيت رجلاً من أمّتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت : يا معشر المؤمنين إنه كان وصولاً لرحمه فكلّموه فكلّمه المؤمنون وصافحوه وصافحهم ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد احتوشته الزبانية فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله في ملائكة الرحمة ، ورأيت رجلاً من أمّتي جاثياً على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل ، ورأيت رجلاً من أمّتي قد ذهبّت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله عز وجل فأخذ صحيفته فوضعا في عينيه ، ورأيت رجلاً من أمّتي خف ميزانه فجاءه أفراده فتقلّوا ميزانه ، ورأيت رجلاً من أمّتي قائماً على شفير جهنم فجاءه رجائه من الله عز وجل

١ - قرطاً فروطاً وقرطاً: حَبْلٌ وأسرع: وفرط فلان ولداً: احتسبه صغيراً . ويقال: قرط له ولد: سبّه إلى الجنة . ويقال في الدماء للطفل الميت: «اللهم اجعله لنا قرطاً أي أجراً يتقدّسنا حتى نرثه عليه .» ويقال أيضاً: أفراده الصباح: لأول تباشيره .

فاستنقذه من ذلك ومضى ، ورأيت رجلاً من أمتي قد هوى في النار فجاءته دمعته التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذته من ذلك ، ورأيت رجلاً من أمتي قائماً على الصراط يردد كما ترعد السحفا في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكن روعه ومضى ، ورأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط مجبو أحياناً ويتملق أحياناً فجاءته صلواته فأقامته على قدميه وأنقذته ، ورأيت رجلاً من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة ففلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب وأدخلته الجنة . قال الحافظ أبو موسى : هذا حديث حسن جداً رواه عن سعيد بن المسيب وعمر بن ذر وعلي بن زيد بن جدعان .

ولمحو هذا الحديث بما قيل فيه : إن رؤيا الأنبياء وحى فهو على ظاهرها لا نكحو ما روي عنه عليه السلام . أنه قال : رأيت كأن سيفي انقطع فأولته كذا وكذا . ورأيت بقرا تنحر ، ورأيت كأننا في دار عقبة بن رافع .

وقد روي في رؤياه الطويلة من حديث سمرة في الصحيح ومن حديث علي وأبي إمامة وروايات هؤلاء الثلاثة قريب بعضها من بعض مشتملة على ذكر عقوبات جماعة من المعذبين في البرزخ فأما في هذه الرواية فذكر العقوبة وأنبأها بما ينجي صاحبها من العمل ، وراوي هذا الحديث عن ابن المسيب هلال أبو جبلة مدني لا يعرف بغير هذا الحديث ، ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه هكذا ذكره الحاكم أبو أحمد والحاكم أبو عبد الله أبو جبل بلاهاء ، وحكياء عن مسلم ورواه عنه الفرج بن فضالة ، وهو وسط في الرواية ليس بالقوي ولا المتروك ، ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب كان حسن المذهب جميل الطريقة ، وسعت شيخ الإسلام معظم أمر هذا الحديث وقال : أصول السنة تشهد له وهو من أحسن الأحاديث .

المسألة الحادية عشرة

وهي أن السؤال في أقبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار أو يختص بالمسلم والمنافق؟

قال أبو عمر بن عبد البر في (كتاب التمهيد): والآثار الدالة تدل على أن الفسنة في القبر لا تكون إلا لمؤمن أو منافق كان منسوباً إلى أهل القبلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة، وأما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسأل عن ربه ودينه ونبيه، وإنما يسأل عن هذا أهل الإسلام، فيثبت الله الذين آمنوا ويرتأب المبطلون.

والقرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول وأن السؤال للكافر والمسلم، قال الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ وقد ثبت في الصحيح أنها نزلت في عذاب القبر حين يسأل من ربك وما دينك ومن نبيك.

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسع قرع ناعله، وذكر الحديث. زاد البخاري وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت ويضرب بمطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين. هكذا في البخاري، وأما المنافق والكافر بالواو وقد تقدم في حديث أبي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجه والإمام أحمد، كنا في جنازة مع النبي ﷺ فقال: يا أيها الناس إن هذه الأمة تبتلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتولى عنه أصحابه جاء ملك وفي يده مطراق فأقده فقال: ما تقول في هذا الرجل؟ فإن كان مؤمناً قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول له: صدقت، فيفتح له باب إلى النار، فيقول: هذا منزل لك لو كفرت بربك، وأما الكافر والمنافق

فيقول له : ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول : لا أدري ، فيقال : لا دريت ولا اهتديت ، ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقول له : هذا منزلك لو آمنت بربك ، فأما إذ كفرت فإن الله أبدلك به هذا ، ثم يفتح له باب إلى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله إلا الثقلين ، فقال بعض الصحابة : يا رسول الله ما أحد يقوم على رأسه ملك إلا هيل عند ذلك فقال رسول الله ﷺ : ﴿يُسَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ .

(وفي حديث) البراء بن عازب الطويل . وأما الكافر إذا كان في قُبُلٍ من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل عليه الملائكة من السماء معهم مسوح . وذكر الحديث إلى أن قال : ثم تماد روحه في جسده في قبره ، وذكر الحديث ، وفي لفظ فاذا كان كافر جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكر الحديث إلى قوله : ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون فلان بأسوأ أسماؤه ، فإذا انتهى به إلى سماء الدنيا أغلقت دونه ، قال : يرسم به من السماء ، ثم قرأ قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ قال : فتعاد روحه في جسده ، ويأتيه ملكان شديدا الانتهاز فيجلسانه وينتهرانه فيقولان : مَنْ رَبُّكَ؟ فيقول : هاه لا أدري ، فيقولان لا دريت ، فيقولان : ما هذا النبي الذي بُعِثَ فيكم؟ فيقول : سمعتُ الناس يقولون ذلك ، لا أدري . فيقولان له : لا دريت ، وذلك قوله تعالى : ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ وذكر الحديث .

واسم الفاجر في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعاً كقوله تعالى : ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ وقوله تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ وفي لفظ آخر في حديث البراء وإن الكافر إذا كان في قُبُلٍ من

١ - هيل : خاف وارتعب .

٢ - سورة الحج الآية ٣١ .

٣ - سورة الإنطار الآية ١٣ .

٤ - سورة الطه الآية ٧ .

الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل اليه ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسراويل من قطران فيحتوشونه، فتزعج روحه كما يزعج السقود الكبير الثوب من الصوف المبتل، فإذا أخرجت لئله كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء.

وذكر الحديث إلى أن قال: إنه لسمع خفق نعالهم إذا ولوا مدينتين فيقال: يا هذا من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول: لا أدري فيقال: لا دريت. وذكر الحديث رواه حماد بن سلمة عن يونس بن خباب، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء.

وفي حديث عيسى بن المسيب، عن عدي بن ثابت، عن البراء، خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، وذكر الحديث إلى أن قال: وإن الكافر إذا كان في دهر من الدنيا وقبلي من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من نار. فذكر الحديث إلى أن قال: فتدرد روحه إلى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يثيران الأرض بأنبيائها وينهضان الأرض بأشجارها، أصواتها كالرعد القاصف، وأبصارها كالبرق الحاطف، فيجلسانه، ثم يقولان: يا هذا من ربك؟ فيقول: لا أدري فينادي من جانب القبر: لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع عليها من بين الحافقين لم تقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه. وذكر الحديث.

ورواه الإمام أحمد في مسنده عن أبي النضر هاشم بن القاسم، حدثنا عيسى بن المسيب، فذكره.

(وفي حديث) محمد بن سلمة، عن خفيف، عن مجاهد، عن البراء، قال: كنا في جنازة رجل من الأنصار ومعنا رسول الله ﷺ فذكر الحديث إلى أن قال: وقال رسول الله ﷺ: وإذا وضع الكافر أتاه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: لا أدري، فيقولان له: لا دريت. الحديث وقد تقدم.

وبالجملة فعادة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه: وأما الكافر بالجزم، وبعضهم قال: وأما الفاجر، وبعضهم قال: وأما المنافق والمرتاب، وهذه اللفظة من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا أدري أي ذلك قال.

وأما من ذكر الكافر والفاجر فلم يشك، ورواية من لم يشك - مع كثرتهم - أولى من رواية من شك - مع انفراده - على أنه لا تناقض بين الروایتين فإن المنافق يسأل كما يسأل الكافر والمؤمن فيثبت الله أهل الإيمان ويضل الله الظالمين وهم الكفار والمنافقون .

(وقد جمع) أبو سعيد الخدري في حديثه الذي رواه أبو عامر المقدسي ، حدثنا عباد بن راشد ، عن داود بن أبي هند ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد ، قال : شهدنا مع رسول الله ﷺ جنازة . فذكر الحديث وقال : وإن كان كافراً أو منافقاً يقول له : ما تقول في هذا الرجل : فيقول : لا أدري ، وهذا صريح في أن السؤال للكافر والمنافق ، وقول أبي عمر رحمه الله : وأما الكافر الجاحد المبطل فليس من يسأل عن ربه ودينه ، فيقال له : ليس كذلك بل هو من جملة المسئولين وأولى بالسؤال من غيره .

وقد أخبر الله في كتابه أنه يسأل الكافر يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿يَوْمَ يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين﴾^١ وقال تعالى ﴿قَوْرَبِكْ لَنَاسْلُهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^٢ وقال تعالى : ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾^٣ فإذا سئلوا يوم القيامة فكيف لا يسألون في قبورهم؟! فليس لما ذكره أبو عمر رحمه الله وجه .

المسألة الثانية عشرة

وهي أن سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة أو يكون لها ولغيرها .

مر هذا موضع تكلم فيه الناس فقال أبو عبد الله الترمذي إنما سؤال الميت في هذه

١ - سورة النمل الآية ٦٥

٢ - سورة الحجر الآية ٩٢

٣ - سورة الأعراف الآية ٦

الأمة خاصة لأن الأمم قبلنا كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فإذا أبوا كُفَّت الرسل واعتزلوهم، وعولجوا بالعذاب، فلما بعث الله محمداً ﷺ بالرحمة إماماً للخلق كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ أَمَسَّ عَنْهُمْ الْعَذَابَ وَأَعْطَى السِّيفَ حَتَّى يَدْخُلَ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ مِنْ دَخْلِ لِهَابَةِ السِّيفِ، ثُمَّ يَرْسُخَ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ، فَأَسْهَلُوا، فَمِنْ هَاهُنَا ظَهَرَ أَمْرُ النِّفَاقِ، وَكَانُوا يُبْرُونَ الْكُفْرَ وَيَهْلِنُونَ الْإِيمَانَ، فَكَانُوا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي سَرٍّ، فَلَمَّا مَاتُوا قَبِضَ اللَّهُ لَهُمْ قَتَاتِنِي الْقَبْرِ لِيُخْرِجَ سَرَّهُمْ بِالسُّؤَالِ ﴿وَلِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْحَقِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ فَيُثَبِّتَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلَ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^١.

وخالف في ذلك آخرون منهم عبد الحق الأشبيلي والقرطبي وقالوا: البؤال لهذه الأمة ولغيرها.

وتوقف في ذلك آخرون منهم أبو عمر بن عبد البر فقال: وفي حديث زيد بن ثابت عن النبي ﷺ أنه قال: إن هذه الأمة تبتلى في قبورها ومنهم من يرويه سُأَل، وعلى هذا اللفظ يحتمل أن تكون هذه الأمة خُصَّتْ بِذَلِكَ فهذا أمر لا يقطع عليه.

وقد احتج من خصه بهذه الأمة بقوله ﷺ: إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، ويقول: «أوحى إلي أنكم تقتنون في قبوركم» وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه الأمة، قالوا: ويدل عليه قول المالكين له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول المؤمن: أشهد أنه عبد الله ورسوله، فهذا خاص بالنبي ﷺ. وقوله في الحديث الآخر إنكم في مُتَحَنُونٍ وَعَنِي تُسَالُونَ.

١ - سورة الأنبياء الآية ١٠٧.

٢ - سورة إبراهيم الآية ٢٧.

٣ - ويشهد له ما رواه مسلم في باب الجنة ٦٧ وأحد في مسنده ٢٢٢٣/٣ عن رسول الله (ص): «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها».

ويشهد له أيضاً ما رواه الإمام أحمد في مسنده ١١٠٧٦ توضيحاً لهذه الفتنة عن رسول الله (ص): «طُفِلَتْ قُبُورُ الْمُؤْمِنِينَ فَتُتَنَوَّنُ وَعَنِي تُسَالُونَ».

وقال آخرون: لا يدل هذا على اختصاص السؤال بهذه الأمة دون سائر الأمم، فإن قوله إن هذه الأمة إما أن يراد به أمة الناس كما قال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ وكل جنس من أجناس الحيوان يسمى أمة، وفي الحديث: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها» وفيه أيضاً حديث النبي الذي قرصته غلة فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله إليه من أجل أن قَرَصَتْكَ غَلَةٌ واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح الله. وإن كان المراد به أمته ﷺ الذي بعث فيهم لم يكن فيه ما ينفي سؤال غيرهم من الأمم. بل قد يكون ذكرهم إخباراً بأنهم يستولون في قبورهم وأن ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الأمة وشرفها على سائر الأمم.

وكذلك قوله ﷺ: أَوْحَى إِلَيَّ أَنْكُمْ تُقَفِّتُونَ فِي قُبُورِكُمْ.

وكذلك إخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ هو إخبار أمته بما تمتحن به في قبورها، والظاهر - والله أعلم - أن كل نبي مع أمته كذلك وأنهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم وإقامة الحجة عليهم كما يفتنون في الآخرة بعد السؤال وإقامة الحجة. والله سبحانه وتعالى أعلم.

المسألة الثالثة عشرة

وهي أن الأطفال هل يُمتحنون في قبورهم؟

اختلف الناس في ذلك على قولين: هما وجهان لأصحاب أحد. وحجة من قال إنهم يُسألون أنه يشرع الصلاة عليهم، والدعاء لهم، وسؤال الله

سورة الأنعام الآية ٣٨

وقام الحديث: «فأقبلوا منها كل أسود بيع، وما من أهل بيت يرتبطون كلباً إلا نقص من صلهم كل يوم قيراطاً، إلا كلب صيد، أو كلب حرث، أو كلب يمن.»
 رَوَاهُ أَحَدٌ فِي سَنَدِهِ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَأَبُو دَاوُدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْلُ، وَالسَّيوطِيُّ فِي الْفَتْحِ الْكَبِيرِ

أن يقيم عذاب القبر وقصة القبر (كما ذكر) مالك في موطنه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام صلى على جازة صبي فسمع من دعائه اللهم قه عذاب القبر .

(واحتجوا) بما رواه علي بن معبد عن عائشة رضي الله عنها : أنه مر عليها بجازة صبي صغير فبكيت فقيل لها . ما يبكيك يا أم المؤمنين ؟ فقالت : هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر .

(واحتجوا) بما رواه هادي السري ، حدثنا أبو معاوية ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إنه كان ليصلي على المنفوس وما إن عمل حطية قط فيقول : اللهم أجره من عذاب القبر .

قالوا : والله سبحانه يكمل لهم عقولهم ليعرفوا بذلك منزلتهم ، ويُلهمون الجواب عما يُسألون عنه .

قالوا : وقد دل على ذلك الأحاديث الكثيرة التي فيها أنهم يتحنون في الآخرة وحكاة الأشعري عن أهل السنة والحديث ، فإذا امتحنوا في الآخرة لم يتمتع امتحانهم في القبور .

(قال الآخرون) : السؤال إنما يكون لمن عقل الرسول والمرسل فيُسأل : هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا ؟ فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فأما الطفل الذي لا تمييز له بوجه ما فكيف يقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ ولو رد إليه عقله في القبر فإنه لا يسأل عما لم يتمكن من معرفته والعلم به ، ولا فائدة في هذا السؤال ، وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة ، فإن الله سبحانه يرسل إليهم رسلاً ويأمرهم بطاعة أمره وعقولهم معهم فمن أطاعه منهم نجا ، ومن عصاه أدخله النار ، فذلك امتحان بأمر يأمرهم به يفعلونه ذلك الوقت لا أنه سؤال عن أمر مضى لهم في الدنيا من طاعة أو عصيان كسؤال الملكين في القبر .

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فليس المراد بعذاب القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة أو فعل محصية قطعاً فإن الله لا يعذب أحداً بـلا ذنب عمله ، بل عذاب القبر قد يراد به الألم الذي يحصل نلميت بسبب غيره وإن لم يكن

عقوبة على عمل عمله. ومنه قوله ﷺ: «إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَأَمِّ أَهْلِهِ عَلَيْهِ. أَيْ يَتَأَلَّمُ بِذَلِكَ وَيَتَوَجَّعُ مِنْهُ لَا أَنَّهُ يَمُوتُ بِذَنْبِ الْهَيِّ «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى»^١. وهذا كقول النبي ﷺ: «السَّيْرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ». فالعذاب أعم من العقوبة. ولا ريب أن في القبر من الآلام والمهوم والحسرات ما قد يسري أثره إلى الطفل فيتألم به، فيشرع للمصلي عليه أن يسأل الله تعالى له أن يقيه ذلك العذاب. والله أعلم.

المقالة الرابعة عشرة

وهي قوله هل عذاب القبر دائم أو منقطع؟

جوابها أنه نوعان (نوع دائم) سوى ما ورد في بعض الأحاديث أنه يخفف عنهم ما بين النفلتين، فإذا قاموا من قبورهم قالوا: «يَا وَيْلَنَا مَنْ بَشَّنَا مَنْ مَرَّلَنَا هَذَا؟» ويدل على دوامه قوله تعالى: «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا»^٢ ويدل عليه أيضاً ما تقدم في حديث سرة الذي رواه البخاري في رؤيا النبي ﷺ وفيه فهو يفعل به ذلك إلى يوم القيامة.

وفي حديث ابن عباس في قصة المجريتين لعله يخفف عنهما ما لم تيبسا، فجعل التخفيف مقيداً برطوبتهما فقط.

وفي حديث الربيع بن أنس عن أبي المالية عن أبي هريرة: «ثُمَّ أَتَى عَلَى قَوْمٍ تُرْضَخُ رُؤُوسُهُمْ بِالْصَخَرِ كُلَّمَا رُضِخَتْ عَادَتْ لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ»، وقد تقدم، وفي الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتبختر فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة.

١ - سورة الأنعام الآية ١٦٤.

٢ - سورة قس الآية ٥٢.

٣ - سورة غافر الآية ٤٦.

وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر ثم يفتح له باب إلى النار فينظر إلى مقدمه فيها حتى تقوم الساعة. رواء الإمام أحمد. وفي بعض طرقه: ثم يخرق له خرقاً إلى النار فأبته من غمها ودخانها إلى يوم القيامة.

(السوع الثاني) إلى مدة ثم ينقطع وهو عذاب بعض العصاة الذين خفّت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه، ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب. وقد ينقطع عنه العذاب بدعاء، أو صدقة، أو اسعفار، أو ثواب حج، أو قراءة تزل إليه من بعض أقاربه أو غيرهم، وهذا كما يشفع الشافع في المعذب في الدنيا فخلص من العذاب بشفاعته، لكن هذه شفاعاة قد لا تكون باذن المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم أحد بالشفاعة بين يديه إلا من بعد إذنه فهو الذي يأذن للشافع أن يشفع إذا أراد أن يرحم المشفوع له، ولا تغتر بغير هذا فإنه شرك وباطل بتعالى الله عنه ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى^١ ما من شفيع إلا من بعد إذنه^٢. ولا تنفع الشفاعاة عنده إلا لمن أذن له^٣. قل لله الشفاعاة جميعاً له ملك السموات والأرض^٤.

(وقد ذكر) ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن موسى الصائغ، حدثنا عبد الله بن نافع، قال: مات رجل من أهل المدينة فرآه رجل كأنه من أهل النار فاغتم لذلك ثم أنه بعد ساعة أو ثانية رآه كأنه من أهل الجنة فقال: ألم تكن قلت: إنك من أهل النار، قال: قد كان ذلك، إلا أنه دفن معنا رجل من الصالحين فشفع في أربعين من جيرانه فكنت أنا منهم.

(قال) ابن أبي الدنيا: وحدثنا أحمد بن يحيى قال: حدثني بعض أصحابنا قال: مات أخي فرأيت في النوم فقلت: ما كان حالك حين وُضِعْتَ في قبرك؟ قال: أتاني آتٍ شهاب من نار فقلوا أن داعياً دعا لي لرأيت أنه سيضربني به.

١ - سورة البقرة الآية ٢٥٥.

٢ - سورة الأنبياء الآية ٢٨.

٣ - سورة يونس الآية ٣.

٤ - سورة سبأ الآية ٢٣.

٥ - سورة الزمر الآية ٤٤.

(وقال) عمرو بن جرير : إذا دعا العبد لأخيه الميت أتاها بها ملكٌ إلى قبره فقال : يا صاحب القبر الغريب هدية من أخٍ عليك شفق .

(وقال) بشار بن غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي : يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير ، قلت : كيف ذلك ؟ قالت : هكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا للموتى استجيب لهم وجعل ذلك الدعاء على أطباق النور وخر بمناديل الحرير ثم أتني بها الذي دُعي له من الموتى فقيل : هذه هدية فلان إليك .

(قال) ابن أبي الدنيا : وحدثني أبو عبيد بن جبير قال : حدثني بعض أصحابنا قال : رأيت أختاً لي في النوم بعد موته فقلت : أبصل إليكم دعاء الأحياء ؟ قال : أي والله يتعرف مثل النور ثم يلبسه .

وسألتني إن شاء الله تعالى تمام لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الأموات بما تهديه إليهم الأحياء .

المقالة الخامسة عشرة

وهي أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة ؟ هل هي في السماء أم في الأرض ؟ وهل هي في الجنة أم لا ؟ وهل تودع في أجاد غير أجادها التي كانت فيها فتتم وتمذب فيها أم تكون مجردة ؟

هذه مسألة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي إنما تتلقى من السمع فقط واختلف في ذلك فقال قائلون : أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا أم غير شهداء إذا لم يجيبهم عن الجنة كبيرة ولادين ، وتلقاهم ربهم بالمغو عنهم والرحمة لهم ، وهذا مذهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم . وقالت طائفة : هم بفناء الجنة على بابها يأتيهم من روحها ونعيمها ورزقها . وقالت طائفة : الأرواح على أفنية قبورها .

وقال مالك : بلغني أن الروح مرسله تذهب حيث شاءت .

(وقال) الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله ، أرواح الكفار في النار وأرواح المؤمنين في الجنة .

(وقال) أبو عبد الله بن مسدد : وقال طائفة من الصحابة والتابعين : أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزدوا على ذلك ، قال : روي عن جماعة من الصحابة والتابعين : أرواح المؤمنين بالجابية ، وأرواح الكفار ببرهوت بشر بمحضرموت .

وقال صفوان بن عمرو : سألت عامر بن عبد الله أبا اليان هل لأنفس المؤمنين مجتمع ؟ فقال : إن الأرض التي يقول الله تعالى ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ قال : هي الأرض التي مجتمع إليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث ، وقالوا : هي الأرض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا ، وقال كعب : أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة ، وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت جند إبليس .

وقالت طائفة : أرواح المؤمنين ببشر زمزم ، وأرواح الكفار ببشر برهوت .

وقال سلمان الفارسي : أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت ، وأرواح الكفار في سجين . وفي لفظ عنه : نسمة المؤمن تذهب في الأرض حيث شاءت .

وقالت طائفة : أرواح المؤمنين عن يمين آدم ، وأرواح الكفار عن شماله .

وقالت طائفة أخرى منهم ابن حزم : مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها .

وقال : والذي نقول به في مستقر الأرواح هو ما قاله الله عز وجل ونبيه ﷺ لا تتدأه ، فهو البرهان الواضح ، وهو أن الله عز وجل قال : ﴿ واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ﴾ وقال تعالى ﴿ ولقد خلقناكم ثم

١ - خوزة الأنبياء الآية ١٠٥ .

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

صُورُنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا فَفَاحَ أَنَّهُ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْأَرْوَاحَ جِلَّةً ، وَكَذَلِكَ أَخْبَرَ ﷺ أَنَّ الْأَرْوَاحَ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ . وَأَخَذَ اللَّهُ عَهْدَهَا وَشَهِادَتَهَا لَهُ بِالرَّبُوبِيَّةِ وَهِيَ مَخْلُوقَةٌ مَصُورَةٌ عَاقِلَةٌ قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَ الْمَلَائِكَةُ بِالسُّجُودِ لِآدَمَ ، وَقَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي الْأَجْسَادِ ، وَالْأَجْسَادُ يَوْمُذُ تَرَابٍ وَمَاءٌ ، ثُمَّ أَقْرَبَهَا حَيْثُ شَاءَ وَهُوَ الْبَرْزَخُ الَّذِي تَرْجِعُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْمَوْتِ ، ثُمَّ لَا يَزَالُ يَبْعَثُ مِنْهَا الْجُمْلَةَ بَعْدَ الْجُمْلَةِ فَيَنْفِخُهَا فِي الْأَجْسَادِ الْمُتَوَلِّدَةِ مِنَ الْمَيِّتِ . إِلَى أَنْ قَالَ : فَصِيحٌ أَنَّ الْأَرْوَاحَ أَجْسَادَ حَامِلَةٌ لِأَغْرَاضِهَا مِنَ التَّعَارُفِ وَالتَّنَافَرِ وَأَنَّهَا عَارِفَةٌ بِمِزَّةِ فَيَلُوهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا كَمَا يَشَاءُ ، ثُمَّ يَتَوَفَّاهَا ، فَيَرْجِعُ إِلَى الْبَرْزَخِ الَّذِي رَأَاهَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ عِنْدَ سَمَاءِ الدُّنْيَا أَرْوَاحَ أَهْلِ السَّعَادَةِ عَنْ يَمِينِ آدَمَ وَأَرْوَاحَ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ عَنْ يَسَارِهِ وَكَذَلِكَ عِنْدَ مَنْقَطَعِ الْعُنَاصِرِ ، وَيَجْعَلُ أَرْوَاحَ الْأَنْبِيَاءِ وَالشَّهَدَاءِ إِلَى الْجَنَّةِ .

قال : وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه ، أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه . قال : وعلى هذا أجمع أهل العلم .

قال ابن حزم : وهو قول جميع أهل الإسلام ، قال : وهذا هو قول الله تعالى : ﴿ فَاصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ، وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ، ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخَرِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ﴾ إلى آخرها فلا تزال الأرواح هنالك حتى يتم عدد الأرواح كلها ينفضها في الأجساد ثم يرجعها إلى البرزخ ، فتقوم الساعة ويعيد الله عز وجل الأرواح إلى أجسادها ثانية ، وهي الحياة الثانية بحاسب الخلق ، ففرق في الجنة وفرق في السمير غلغلين . انتهى .

وقال أبو عمر بن عبد البر : أرواح الشهداء في الجنة ، وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورهم . ونحن نذكر كلامه وما احتج به ونبين ما فيه .

١ - سورة الأعراف الآية ١١ .

٢ - سورة الواقعة الآيات ٩ - ١٥ .

٣ - سورة الواقعة الآيات ٨٩ - ٩٠ .

(وقال) ابن المبارك عن ابن جريج فيما قرئ عليه من مجاهد: ليس هي في الجنة ولكن يأكلون من ثمارها ويعبدون ربها.

وذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد، أنه سأل ابن شهاب عن أرواح المؤمنين فقال: بلغني أن أرواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش تغدو وتروح إلى رياض الجنة تأتي وبها في كل يوم تسلم عليه.

(وقال) أبو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر: إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة، قال: وقد استدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور، وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك، والله أعلم لأن الأحاديث بذلك أحسن مجيئاً وأثبت نقلاً من غيرها.

قال والمعنى عندي أنها قد تكون على أفنية قبورها، لا على أنها تلزم ولانفراق أفنية القبور كما قال مالك رحمه الله: إنه بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت. قال: وعن مجاهد أنه قال: الأرواح على أفنية القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك. والله أعلم.

وقالت فرقة: مستقرها الدم المحض وهذا قول من يقول: إن النفس عرض من أعراض البدن كحياته وإذراكه فتعتمد بموت البدن كما تعمد سائر الأعراض المشروطة بحياته. وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين كما سنذكر ذلك إن شاء الله. والمقصود أن عند هذه الفرقة المبطلة أن مستقر الأرواح بعد الموت الدم المحض.

وقالت فرقة: مستقرها بعد الموت أرواح آخر تناسب أخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها، فتصير كل روح إلى بدن حيوان يشاكل تلك الأرواح فتصير النفس السبعية إلى أبدان السباع، والكلبية إلى أبدان الكلاب، والبهيمية

إلى أبدان البهائم، والدية والسفلية إلى أبدان الحشرات، وهذا قول المتناسخة منكري المعاد، وهو قول خارج عن أقوال أهل الإسلام كلهم.

فهذا ما تخلص لي من جمع أقوال الناس في مصير أرواحهم بعد الموت ، ولا تطفرّ به مجموعاً في كتاب واحد غير هذا البتة ، ولحن نذكر ما أخذ هذه الأقوال وما لكل قول وما عليه وما هو الصواب من ذلك الذي دل عليه الكتاب والسنة على طريقتنا التي من الله بها وهو مرجو الإعانة والتوفيق .

فصل

فأما من قال : هي في الجنة فاحتج بقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرِحَ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴾ قال : وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجها من البدن بالموت ، وقسم الأرواح إلى ثلاثة أقسام (مقربين) وأخير أنها في جنة النعيم (وأصحاب يمين) حكم لها بالإسلام وهو يتضمن سلامتها من العذاب (ومكذبة ضالة) وأخير أن لها نزلًا من حيم وتصلية جحيم . قالوا : وهذا بعد مفارقتها للبدن قطعاً ، وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في أول السورة فذكر حالها بعد الموت وبعد البعث .

واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ أَيْتَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَيْكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ وقد قال غير واحد من الصحابة والتابعين إن هذا يقال لها عند خروجها من الدنيا يشرها الملك بذلك ، ولا ينافي ذلك قول من قال : إن هذا يقال لها في الآخرة ، فإنه يقال لها عند الموت وعند البعث ، وهذه من البشرى التي قال تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ هذا التنزل يكون عند الموت ، ويكون في القبر ، ويكون عند البعث ، وأول بشارة الآخرة عند الموت .

وقد تقدم في حديث البراء بن عازب أن الملك يقول لها عند قبضها : أبشري بروح وريحان وهذا من ريحان الجنة .

واحتجوا بما رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، أنه أخبره أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى حياة يوم يبعثه . قال

أبو عمر : وفي رواية مالك هذه بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن ابن كعب بن مالك ، وكذلك رواه يونس عن الزهري قال : سمعت عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث عن أبيه ، وكذلك رواه يونس عن الزهري قال : سمعت عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث عن أبيه ، وكذلك رواه الأوزاعي عن الزهري حدثني عبد الرحمن بن كعب . وقد أعل محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث بأن شعيب بن أبي حمزة ومحمد بن أخي الزهري وصالح بن كيسان روه عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، عن جده كعب ، فيكون منقطعاً ، وقال صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب ، عن عبد الرحمن : إنه بلغه أن كعباً بن مالك كان يحدث ، قال الذهلي وهذا المحفوظ عندنا وهو الذي يشبهه حديث صالح وشعيب وابن أخي الزهري ، وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكموا لمالك والأوزاعي ، قال أبو عمر : فاتفق مالك ويونس بن يزيد والأوزاعي ، والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن أبيه وصححه الترمذي وغيره .

(قال) أبو عمرو : لا وجه عندي لما قاله محمد بن يحيى من ذلك ، ولا دليل عليه ، واتفق مالك ويونس بن زيد والأوزاعي ومحمد بن اسحاق أولى بالصواب ، والنفس إلى قولهم وروايتهم أسكن ، وهم من الحفاظ والإتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا الحديث . انتهى . وقد قال محمد الذهلي : سمعت علي بن المدني يقول ولد كعب خمسة : عبد الله ، وعبيد الله ، ومعبد ، وعبد الرحمن ، ومحمد . قال الذهلي : فسمع الزهري من عبد الله بن كعب وكان قائد أبيه حين عمي ، وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروى عن بشير بن عبد الرحمن بن كعب ولا أراه سمع منه . انتهى . فالحديث إن كان لعبد الرحمن عن أبيه كعب كما قال مالك ومن معه فظاهر ، وإن كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه فنهايته أن يكون مرسلًا من هذا الطريق وموصولاً من الأخرى والذين وصلوه ليسوا بدون الذين أرسلوه قدراً ولا عدداً ، فالحديث من صحاح الأحاديث وإنما لم يخرجوه صاحباً الصحيح لهذه العلة . والله أعلم .

١ - والمنقطع من أسماء الضعيف كما هو معلوم في مصطلح الحديث .

٢ - وهذا الإمامان الجليلان : البخاري ومسلم (رحم).

(قال) أبو عمرو: أما قوله «نسة المؤمن» فالنسة هاهنا الروح، يدل على ذلك قوله ﷺ في الحديث نفسه: «حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يمته»، وقيل: النسة الروح والنفس والبدن، وأصل هذه اللفظة - أعني النسة - الإنسان بعينه، وإنما قيل للروح نسة - والله أعلم - لأن حياة الإنسان بروحه، وإذا فارقه عدم أو صار كالمعدم؛ والدليل على أن النسة الإنسان قوله ﷺ: «من أعنت نسة مؤمنة» وقول علي رضي الله عنه، والذي فلق الحبة وبرأ النسة، وقال الشاعر:

فأعظم منك تقى في الحجاب إذا التها نفثن الغبارا

يعني إذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة؛ وقال الخليل بن أحمد: النسة الإنسان، قال: والنسة الروح، والنسيم هبوب الريح، وقوله تعالى في شجر الجنة يروى بفتح اللام وهو الأكثر ويروى بضم اللام والمعنى واحد وهو الأكل والرعي، يقول: تأكل من ثمار الجنة وتسرح بين أشجارها، والعلوق والعلوق الأكل والرعي، تقول العرب: ما ذاق اليوم علوقاً أي طعاماً، قال الربيع بن زياد يصف الجنيل:

ومجنبات ما يذقن علوقة ينفثن بالمهرات والأهمار

وقال الأعشى:

وفلاة كأنها ظهر ترس ليس فيها إلا الرجيع علق

قلت: ومنه قول عائشة: والنساء إذ ذاك خفاف لم يفشهن اللحم، وإنما يأكلن الملققة من الطعام، وأصل اللفظة من التعلق وهو ما يعلق القلب والنفس من الغذاء.

قال: واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا أم غير شهداء إذا لم يجيبهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالمغو عنهم والرحمة لهم.

قال: واحتجوا بأن هذا الحديث لم يخص فيه شهيداً من غير شهيد. واحتجوا أيضاً بما روي عن أبي هريرة أن أرواح الأبرار في عليين وأرواح

١ - أي تعلق: (بفتح اللام أو ضمها) والمعنى واحد وهو الأكل والصواب قوله صلى الله عليه وسلم: تعلق من شجر الجنة.

الفجار في سجين. وعن عبد الله بن عمرو مثل ذلك، قال أبو عمر: وهذا قول يمارضه من السنة مالا مدفع في صحة نقله، وهو قوله: إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالفداء والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة.

وقال آخرون: إنما معنى هذا الحديث في الشهداء دون غيرهم لأن القرآن والسنة إنما يدلان على ذلك. أما القرآن فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية.

وأما الآثار فذكر حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه من طريق بقي بن مخلد مرفوعاً: الشهداء يهتدون ويروحون ثم يكون مأواهم إلى قناديل معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك وتعالى: هل تملكون كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها؟ فيقولون: لا. غير أنا وددنا أنك أعدت أرواحنا في أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى فنقتل في سبيلك. رواء عن هناد، عن اسماعيل بن المختار، عن عطية عنه.

(ثم ساق حديث) ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ لما أصيب إخوانكم - يعني يوم أحد - جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب مدلاة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وسئلهم قالوا: من يبلغ إخواننا أنا أحياء في الجنة نرزق لئلا يهلكوا عن الحرب ولا يزهدوا في الجهاد؟ قال: فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ والحديث في مسند أحمد وسنن أبي داود.

(ثم ذكر حديث) الأعمش عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، قال: سُئِلَ

١ - سورة آل عمران الآية ١٦٩.

٢ - بقي بن مخلد حافظ الأندلس. بقي بوزن رضى.

٣ - لئلا يهلكوا عن الحرب: لئلا يتركوا الجهاد خوفاً أو زهداً.

عبدالله بن مسعود ، رضي الله عنه عن هذه الآية ﴿وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَبَلُوا فِي سَبِيلِ
الله أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فقال : أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال :
أرواحهم في جوف طير خضر تسرح في الجنة في أيها شاءت ثم تأتي إلى تلك
القناديل ، فاطلّع اليهم ربك إطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً؟ قالوا : وأي شيء
نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا! ففعل بهم ذلك ثلاث مرات ، فلما رأوا
أنهم لم يُتركوا من أن يسألوا قالوا : يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى
نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا . والحديث في
صحيح مسلم .

(قلتُ) : وفي صحيح البخاري عن أنس أن أم الربيع بنت البراء وهي أم
حارثة بن سراقَة أتت النبي ﷺ فقالت : يا نبي الله ألا تحدثني عن حارثة؟ - وكان
قتل يوم بدر أصابه سهم غرب - . فإن كان في الجنة صبرْتُ وإن كان في غير ذلك
اجتهدت عليه في البكاء ، قال : يا أم حارثة إنها جنان وإن ابنك أصاب
الفردوس الأعلى .

(ثم ساق) من طريق بقي بن مخلد حدثنا يحيى بن عبد الحميد ، حدثنا ابن
عبيّنة ، عن عبيد الله بن أبي يزيد ، سمع ابن عباس يقول : أرواح الشهداء تجول
في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة .

(ثم ذكر) عن معمر ، عن قتادة ، قال : بلغنا أن أرواح الشهداء في صور طير
بيض تأكل من ثمار الجنة .

(ومن طريق) أبي عاصم النبيل ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن ممدان ، عن
عبدالله بن عمرو : أرواح الشهداء في طير كالزراير يتمارقون ويُرزقون من ثمر
الجنة .

(قال) أبو عمر : هذه الآثار كلها تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم ، وفي
بعضها في صور طير ، وفي بعضها في أجواف طير ، وفي بعضها كطير خضر ، قال :
والذي يشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال : كطير أو صور طير

لمطابقته لحديثنا المذكور (يريد حديث كعب بن مالك)، وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر، ولم يقل في جوف طائر.

(قال): وروى عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الأعمش عبدالله ابن مرة عن مسروق، عن عبد الله، كطير خضر.

قلت: والذي في صحيح مسلم في أجواف طير خضر.

قال أبو عمر: فعلى هذا التأويل كأنه عليه السلام قال: إنما نسمة المؤمن من الشهداء طائر يعلق في شجر الجنة..

(قلت): لا تنافي بين قوله عليه السلام: نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة، وبين قوله: «إن أحدم إذا مات عرض عليه مقعده بالفداء والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار»، وهذا الخطاب يتناول الميت على فراشه والشهيد، كما أن قوله: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة» يتناول الشهيد وغيره، ومع كونه يعرض عليه مقعده بالفداء والعشي تردُّ روحه أنهار الجنة وتأكُل من ثمارها.

وأما المقعد الخاص به والبيت الذي أُعِدَّ له فإنه إنما يدخله يوم القيامة ويدل عليه أن منازل الشهداء ودورهم وقصورهم التي أُعِدَّ الله لهم ليست هي تلك القناديل التي تأوي إليها أرواحهم في البرزخ قطعاً، فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة، ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش، فإن الدخول التام الكامل إنما يكون يوم القيامة، ودخول الأرواح الجنة في البرزخ أمر دون ذلك.

ونظير هذا أهل الشتاء تعرض أرواحهم على النار غداً وعشياً، فإذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم ومقاعدهم التي كانوا معرضون عليها في البرزخ فتتم الأرواح بالجنة في البرزخ شيء، وتنعمها مع الأبدان يوم القيامة بها شيء آخر فغذاء الروح من الجنة في البرزخ دون غذائها مع بدنها يوم البعث، ولهذا قال: تعلق في شجر الجنة أي تأكل المعلقة، وتام الأكل والشرب واللبس والتمتع فإنما يكون إذا رُدَّتْ إلى أجسادها يوم القيامة، فظهر أنه لا يمارض هذا القول من السنن شيء، وإنما تماضده السنة وتوافقها.

وأما قول من قال: إن حديث كعب في الشهداء دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه وهو حل اللفظ العام على أقل مسيئاته، فإن الشهداء بالنسبة إلى عموم المؤمنين قليل جداً والنبي ﷺ علق هذا الجزاء بوصف الإيمان فهو المتقضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة. ألا ترى أن الحكم الذي اختص بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدم بن معد يكرب: للشهيد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفقة من دمه، ويرى مقدمه من الجنة، ويحلى حلة الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه، فلما كان هذا يختص بالشهيد قال: إن للشهيد ولم يقل إن للمؤمن وكذلك قوله في حديث قيس الجذامي: يعطي الشهيد ست خصال، وكذلك سائر الأحاديث والنصوص التي علق فيها الجزاء بالشهادة.

وأما ما علق فيه الجزاء بالإيمان فإنه يتناول كل مؤمن شهيداً كان أو غير شهيد.

وأما النصوص والآثار التي ذكر في رزق الشهداء وكون أرواحهم في الجنة فكلها حق وهي لا تدل على انتفاء دخول أرواح المؤمنين الجنة ولا سبب الصديقين الذين هم أفضل من الشهداء بلا نزاع بين الناس، فيقال لهؤلاء: ما تقولون في أرواح الصديقين؟ هل هي في الجنة أم لا؟

فإن قالوا إنها في الجنة، ولا يسوغ لهم غير هذا القول، فثبت أن هذه النصوص لا تدل على اختصاص أرواح الشهداء بذلك. وإن قالوا: ليست في الجنة، لزمهم من ذلك أن تكون أرواح سادات الصحابة بكلي بكر الصديق، وأبي ابن كعب، وعبد الله بن مسعود، وأبي الدرداء، وحذيفة بن اليمان، وأشباههم رضي الله عنهم ليست في الجنة وأرواح شهداء زماننا في الجنة، وهذا معلوم البطلان ضرورة.

١ - والصواب أم بدل أو.

٢ - والصواب هنا أو بدل أو.

فإن قيل: فإن كان هذا حكمٌ يختص بالشهداء فما الموجب لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص؟ قلتُ: التنبيه على فضل الشهادة وعلو درجتها، وأن هذا مضمون لأهلها، ولا بد وأن لهم منها أوفر نصيب، فنصيبهم من هذا النعم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على فراشهم وإن كان الميت على فراشه أعلى درجة منهم فله نعم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه.

ويدل على هذا أن الله سبحانه جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر، فإنهم لما بذلوا أنفسهم لله حتى أتلفوا أعداؤه فيه أعضاهم منها في البرزخ أبداناً خيراً منها تكون فيها إلى يوم القيامة ويكون نعيمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من نعيم الأرواح المجردة عنها، ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير أو كطير، ونسمة الشهيد في جوف طير، وتأمل لفظ الحديثين فإنه قال: «نسمة المؤمن طير» فهذا يعم الشهيد وغيره، ثم خصَّ الشهيد بأن قال: «هي في جوف طير» ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير، فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضاً ويدل على أنه حق من عند الله، وهذا الجمع أحسن من جمع أبي عمر وترجيحه رواية من روى: أرواحهم كطير خضر، بل الروايتان حق وصواب فهي كطير خضر وفي أجواف طير خضر.

فصل

وأما قول مجاهد: ليس هي في الجنة ولكن يأكلون من ثمارها ويجندون ربحها، فقد احتج لهذا القول بما رواه الإمام أحمد في مسنده من حديث ابن اسحق، عن عاصم بن عمر، عن محمود بن لبيد، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: الشهداء على بارق^١ نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية.

١ - والصواب حكماً لأنه خير كان. والراجح أنه خطأ مطبعي، وإلا فهو خطأ في النحو جسم يربأ عنه المؤلف الإمام ابن القيم.

٢ - بارق: برق - لمعان.

وهذا لا ينافي كونهم في الجنة ، فإن ذلك النهر من الجنة ، وزرقهم يخرج عليهم من الجنة ، فهم في الجنة وإن لم يصيروا إلى مقاعدهم منها . فمجاهد نفى الدخول الكامل من كل وجه ، والتعبير يقصر عن الإحاطة بتميز هذا من هذا ، وأكمل العبارة أدلما على المراد عبارة رسول الله ﷺ ، ثم عبارة أصحابه . وكلما نزلت رأيت الشفاء والهدى والنور وكلما نزلت رأيت الحيرة والدعاوى والقول بلا علم .

(قال) أبو عبد الله بن منده : وروى موسى بن عبيدة ، عن عبد الله بن يزيد ، عن أم كنيشة بنت المعرور ، قالت : دخل علينا رسول الله ﷺ فألناهم عن هذه الأرواح ؟ فوصفها صفة أيكى أهل البيت فقال : إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة ، وتأكل من ثمارها ، وتشرب من مائها ، وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون : ربنا ألحق بنا إخواننا وآتينا ما وعدتنا ، وأن أرواح الكفار في حواصل طير سود تأكل من النار ، وتشرب من النار ، وتأوي إلى جحر في النار يقولون : ربنا لا تلحق بنا إخواننا ولا تؤتينا ما وعدتنا .

(وقال) الطبراني : حدثنا أبو زرعة الدمشقي ، حدثنا عبد الله بن صالح ، حدثني معاوية بن صالح ، عن ضمرة بن حبيب ، قال : سئل النبي ﷺ عن أرواح المؤمنين ؟ فقال : في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ، قالوا : يا رسول الله وأرواح الكفار ؟ قال محبوب في سجين . رواه أبو الشيخ عن هشام بن يونس ، عن عبد الله بن صالح ، (ورواه) أبو المغيرة عن أبي بكر بن أبي مريم ، عن ضمرة بن حبيب .

(وذكر) أبو عبد الله بن منده من حديث غنجار ، عن الثوري ، عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : أرواح المؤمنين في طير خضر كالزراير تأكل من ثمر الجنة ، (ورواه) غيره موقوفاً .

وذكر يزيد الرقاشي عن أنس ، وأبو عبد الله الشامي عن تميم الداري ، عن النبي ﷺ : إذا عرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبرائيل في

١ - ولعل الصواب : كلما صَدَّبت . أي كلما رجعت إلى الوراء في الزمن وصولاً إلى رسول الله (ص) . وكلما نزلت : أي أتيت بالزمن من رسول الله (ص) وصحبه حتى عصرنا وما بعده .

سبعين ألفاً من الملائكة كل منهم يأتيه بشارة من السماء سوى بشارة صاحبه ، فإذا انتهى به إلى العرش خرَّ ساجداً فيقول الله عز وجل للملك الموت : انطلق بروح عبدي فضعه في صدر مخضود^١ وطلح منضود^٢ وظل بمدود وماء مسكوب . رواه بكر ابن خنيس ، عن ضرار بن عمرو ، عن يزيد وأبي عبد الله .

فصل

وأما قول من قال : الأرواح على أفنية قبورها ، فإن أراد أن هذا أمر لازم لها لا تفارق أفنية القبور أبداً فهذا خطأ ترده نصوص الكتاب والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسنذكر منها ما لم نذكره إن شاء الله .

وإن أراد أنها تكون على أفنية القبور وقتاً ، أولها إشراف على قبورها وهي في مقرأها فهذا حق ولكن لا يقال مستقرها أفنية القبور .

وقد ذهب إلى هذا المذهب جماعة منهم أبو عمر بن عبد البر ، قال في كتابه في شرح حديث ابن عمر : إن أحدم إذا مات عرض عليه مقعده بالغدأة والعشي ، وقد استدلل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور ، وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك من طريق الأثر ، ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذلك أحاديث السلام على القبور .

(قلت) : يريد الأحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا ومثل حديث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه « هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة » ، ومثل حديث أنس : أن العبد إذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع

١ - بذر مخضود : نوع من أنواع الشجر يسمى النبق لا شوك فيه . وخضد خضداً : أكل شيئاً رطباً . وخضد الشجر : نزع الشوك عنه . وفي التذييل المزيـد :

« وأصحاب اليمين . ما أصحاب اليمين . في سدر مخضود » (الواقعة ٢٨) .

٢ - الطلح : اللوز . والطلح لغة فيه .

الواحدة : طلحة . والمنضود من نضد الشيء . نضداً : ضم بعضه إلى بعض مضميماً . وبه فسر قوله تعالى في الآية السابقة :

« في سدر مخضود وطلح منضود » (الواقعة ٢٦) .

قرع نملهم، وفيه أنه يرى مقعده من الجنة والنار، وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعين ذراعاً ويضيق على الكافر، ومثل حديث جابر إن هذه الأمة تُبْتَلَى في قبورها فإذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه أتاها ملك (المحدث)، وأنه يرى مقعده من الجنة فيقول: دعوني أبشر أهلي فيقال له: أسكن فهذا مقعدك أبداً، ومثل سائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه التي تقدمت، ومثل أحاديث السلام على أهل القبور وخطابهم ومعرفتهم بزيارة الأحياء لهم، وقد تقدم ذكر ذلك كله

وهذا القول تردُّه السنة الصحيحة والآثار التي لا مدفع لها، وقد تقدم ذكرها، وكل ما ذكره من الأدلة فهو يتناول الأرواح التي هي في الجنة بالنص، وفي الرفيق الأعلى، وقد بينا أن عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار لا يدل على أن الروح في القبر ولا على فنائه دائماً من جميع الوجوه، بل لها إشراف واتصال بالقبر وفنائه، وذلك القدر منها يمرض عليه مقعده، فإن للروح شأنًا آخر تكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين، ولها اتصال بالبدن بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملاء الأعلى، وإنما يهبط أكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يهبط من الأجسام التي إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره، وهذا غلط محض، بل الروح تكون فوق السموات في أعلى عليين وترتد إلى القبر فتد السلام وتعلم بالمسلم وهي في مكانها هناك، وروح رسول الله ﷺ في الرفيق الأعلى دائماً ويردها الله سبحانه إلى القبر فتد السلام على من سلم عليه وتسمع كلامه، وقد رأى رسول الله ﷺ موسى قائماً يصلي في قبر ورآه في السماء السادسة والسابعة، فإذا أن تكون سرية الحركة والانتقال كلسج البصر، وإما أن يكون المتصل منها بالقبر وفنائه بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء؛ وقد ثبت أن روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق، وتسجد لله بين يدي العرش، ثم ترد إلى جسده في أهر زمان، وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع، وتقف بين يدي الله فتسجد له ويقضي فيها قضاء ويربها الملك ما أعد الله لها في الجنة، ثم تهبط فتشهد غسله وجله ودفنه، وقد تقدم في حديث البراء بن عازب أن النفس يُصمَدُ بها حتى توقف بين يدي الله فيقول تعالى: اكتبوا كتاب عبدي في عليين ثم اعيدوه إلى الأرض، فيعاد إلى القبر، وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه؛ فقد صرح به في

حديث ابن عباس حيث قال: فيهبطون على قدر فراغه من غسله وأكفائه فيدخلون ذلك الروح بين جسده وأكفائه.

(وقد ذكر) أبو عبد الله بن منده من حديث عيسى بن عبد الرحمن، حدثنا ابن شهاب، حدثنا عامر بن سعد، عن اسماعيل بن طلحة بن عبيد الله، عن أبيه، قال: أردت مالي بالغابة فأدركني الليل فأويت إلى قبر عبد الله بن عمر بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها. فجئت إلى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال: ذلك عبد الله، ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علّقها وسط الجنة، فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم فلا يزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانهم الذي كانت به؟

ففي هذا الحديث بيان سرعة انتقال أرواحهم من العرش إلى الثرى، ثم انتقالها من الثرى إلى مكانها، ولهذا قال مالك وغيره من الأئمة: إن الروح أمرسة تذهب حيث شئت، وما يراه الناس من أرواح الموتى ومجيئهم إليهم من المكان البعيد أمر يعلمه عامة الناس ولا يشكّون فيه. والله أعلم.

وأما السلام على أهل القبور وخطابهم فلا يدل على أن أرواحهم ليست في الجنة وأنها على أفتية القبور، فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في أعلى عليين مع الرفيق الأعلى ﷺ يسلّم عليه عند قبره ويرد سلام المسلم عليه، وقد وافق أبو عمر رحمه الله على أن أرواح الشهداء في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلّم على غيرهم كما علمنا النبي ﷺ أن نسلم عليهم وكما كان الصحابة يسلّمون على شهداء أحد وقد ثبت أن أرواحهم في الجنة ترح حيث شئت كما تقدم، ولا يضيق عقلك عن كون الروح في المأ الأعلى ترح في الجنة حيث شئت وتسبح سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام، وللروح شأن آخر غير شأن البدن، وهذا جبريل صلوات الله وسلامه عليه رآه النبي ﷺ وله ستائة جناح منها جناحان قد سد بهما ما بين المشرق والمغرب، وكان من النبي ﷺ حتى يضع ركبتيه بين ركبتيه ويديه على فخذه، وما أظنك يتسع بطنك أنه كان حينئذ في المأ الأعلى فوق السموات حيث هو مستقره وقد دنا من النبي ﷺ هذا الدنو، فإن التصديق بهذا له فليوجب خلقت له وأهلّت لمعرفته، ومن لم يتسع بطنه لهذا فهو أضيّق أن

يتسع للايمان بالنزول الإلهي إلى سماء الدنيا كل ليلة وهو فوق سماواته على عرشه لا يكون فوقه شيء البتة بل هو العالي على كل شيء وعلوه من لوازم ذاته. وكذلك دنوه عشية عرفة من أهل الموقف، وكذلك مجيئه يوم القيامة لحاسبة خلقه وإشراق الأرض بنوره، وكذلك مجيئه إلى الأرض حين دحاها وسواها ومدحا وبسطها وهياها لما يراد منها. وكذلك مجيئه يوم القيامة حين يقبض من عليها ولا يبقى بها أحد كما قال النبي ﷺ : فأصبح ربك يطوف في الأرض وقد خلت عليه البلاد. هذا وهو فوق سماواته على عرشه.

فصل

وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُعْلَمَ أَنَّ مَا ذَكَرْنَا مِنْ شَأْنِ الرُّوحِ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ حَالِ الْأَرْوَاحِ مِنْ الْقُوَّةِ وَالضَّعْفِ وَالْكِبَرِ وَالصَّغَرِ، فَلِلرُّوحِ الْعَظِيمَةِ الْكَبِيرَةِ مِنْ ذَلِكَ مَا لَيْسَ لِمَنْ هُوَ دُونَهَا، وَأَنْتَ تَرَى أَحْكَامَ الْأَرْوَاحِ فِي الدُّنْيَا كَيْفَ تَتَفَاوَتُ أَعْظَمُ تَفَاوُتٍ بِحَسَبِ تَفَارُقِ الْأَرْوَاحِ فِي كَيْفِيَّاتِهَا وَقَوَاهَا وَإِبْطَانِهَا وَإِسْرَاعِهَا وَالْمَعَاوَنَةِ لَهَا، فَلِلرُّوحِ الْمَطْلُوقَةِ مِنْ أَسْرِ الْبَدَنِ وَعِلَاقَتِهِ وَعَوَاقِفِهِ مِنَ التَّصَرُّفِ وَالْقُوَّةِ وَالنَّفَازَةِ وَالْمَهْمَةِ وَسُرْعَةِ الصُّعُودِ إِلَى اللَّهِ وَالتَّمَلُّقِ بِاللَّهِ مَا لَيْسَ لِلرُّوحِ الْمَهِينَةِ الْمَحْبُوسَةِ فِي عِلَاقَةِ الْبَدَنِ وَعَوَاقِفِهِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا وَهِيَ مَحْبُوسَةٌ فِي بَدَنِهَا فَكَيْفَ إِذَا تَجَرَّدَتْ وَفَارَقَتْهُ وَاجْتَمَعَتْ فِيهَا قَوَاهَا وَكَانَتْ فِي أَصْلِ شَأْنِهَا رُوحاً عَلِيَّةً زَكِيَّةً كَبِيرَةً ذَاتَ هِمَّةٍ عَالِيَةٍ؟! فَهَذِهِ لَهَا بَعْدَ مَفَارَقَةِ الْبَدَنِ شَأْنُ آخٍ وَقَعْلٌ آخَرُ.

وقد تواترت الروايات في أصناف بني آدم على فعل الأرواح بعد موتها ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة بالواحد والاثنتين والعدد القليل ونحو ذلك، وكل قد رُئي النبي ﷺ ومعه أبو بكر وعمر في النوم قد هَمَّتْ

١ - أي تعلق قلب المؤمن بذكر الله جل وعز. والإلتزام بطاعته وأوامره. ليس المشي الذي يهمله الجاهلون، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

أرواحهم عاكراً الكفر والظلم فإذا يجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضف المؤمنين وقتلتهم.

ومن العجب أن أرواح المؤمنين المتعارفين تتلاقى وبينها أعظم مسافة وأبعدها فتألم وتتعارف فيعرف بعضها بعضاً كأنه جليبه وعشيرته ، فإذا رآه طابق ذلك ما كان عرفته روحه قبل رؤيته .

(قال) عبد الله بن عمرو : إن أرواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط . ورفعهم بعضهم إلى النبي ﷺ .

(وقال) عكرمة ومجاهد : إذا نام الإنسان فإن له سبباً يجري فيه الروح وأصله في الجسد ، فتبلغ حيث شاء الله ما دام ذاهباً ، فلا إنسان نائم فإذا رجع إلى البدن انتبه الإنسان وكان بمنزلة شعاع الشمس الذي هو ساقط بالأرض فأصله متصل بالشمس . وقد ذكر أبو عبد الله بن منده عن بعض أهل العلم أنه قال : إن الروح تمتد من منخر الإنسان ومركبه ، وأصله في بدنه ، فلو خرج الروح بالكلية لمات كما أن السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة ، ألا ترى أن مركب النار في الفتيلة وضوؤها وشعاعها يلا البيت ؟ فكذلك الروح تمتد من منخر الإنسان في منامه حتى تأتئ السماء ، وتجول في البلدان وتلتقي مع أرواح الموتى ، فإذا أراه الملك الموكل بأرواح العباد ما أحب أن يريه ، وكان المربي في اليقظة عاقلاً ذكياً صدوقاً لا يلتفت في يقظته إلى شيء من الباطل رجع إليه روحه فأدى إلى قلبه الصدق مما أراه الله عز وجل على حسب خلقه ، وإن كان خفيفاً نزعاً يحب الباطل والنظر إليه فإذا نام وأراه الله أمراً من خير أو شر رجعت روحه إليه ، فحيث ما رأى شيئاً من مخاريق الشيطان أو الباطل وقفت روحه عليه كما تقف في يقظته ، فكذلك لا يؤدي إلى قلبه فلا يعقل ما رأى لأنه خلط الحق بالباطل ، فلا يمكن معبر أن يعبّر له وقد خلط الحق بالباطل .

١ - ولعله « وأعتهم » كما يلهم من السياق .

٢ - أي الشخص النائم . فالذي أراه هو الملك . والمربي (يفتح الميم) اسم مفعل من أرى . والجدير بالذكر أن هذا الفعل يتمدى إلى ثلاثة مفردات به .

وهذا من أحسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وبصيرته بالأرواح وأحكامها . وأنت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو أنفع شيء له ثم يمر بباطل ولمو من غناء ، أو شبهة ، أو زور ، أو غيره ، فيصني إليه ويفتح له قلبه حتى يأدى إليه ، فبتخبط عليه ذلك الذي سمعه من العلم والحكمة ويلتبس عليه الحق بالباطل ، فهكذا شأن الأرواح عند النوم ، وأما بعد المفارقة فإنها تعذب بتلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت حظها حال اتصالها بالبدن ، وينضاف إلى ذلك عذابها بتلك الإرادات والشهوات التي حيل بينها وبينها ، وينضاف إلى ذلك عذاب آخر ينشئه الله لها ولبدنها من الأعمال التي اشتركت معه فيها وهذه هي المعيشة الضنك في البرزخ والراد الذي تزود به إليه .

والروح الزكية العلوية المحقة التي لا تحب الباطل ولا تألفه بضد ذلك كله تنعم بتلك الاعتقادات الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقاها من مشكاة النبوة وتلك الارادات والهمم الزكية ، وينشئ الله سبحانه لها من أعمالها نعيماً ينمسا به في البرزخ فتصير لها روضة من رياض الجنة وتلك حفرة من حفر النار .

فصل

وأما قول من قال : أرواح المؤمنين عند الله تعالى ، ولم يزد على ذلك ، فإنه نادب مع لفظ القرآن حيث يقول الله عز وجل : ﴿بَلْ أَحْيَاهُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَّقُونَ﴾ .

وقد احتج أرباب هذا القول بمجيب (منها) ما رواه محمد بن اسحاق الصفاني حدثنا يحيى بن أبي بكير ، حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ، عن محمد بن عمرو بن عطاء ، عن سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : إن الميت إذا خرجت نفسه يمرج بها إلى السماء حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل ، وإذا كان الرجل السوء يمرج بها إلى السماء فإنه لا يفتح لها أبواب السماء فترسل من السماء فتصير إلى القبر .

وهذا إسناد لا تآل عن صحته وهو في مسند أحمد وغيره .

وقال أبو داود الطيالسي : حدثنا حماد بن سلمة ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي

واثل ، عن موسى الأشعري ، قال : تخرج روح المؤمن أطيّب من ريح المسك فتنتطق بها الملائكة من دون السماء فيقولون : ما هذا ؟ فيقولون : هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت - لحسن عمله - فيقولون : مرحباً بك وبه : فيقبضونها منهم فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي إلى العرش ، وأما الكافر فإذا قبض انطلق بروحه فيقولون : ما هذا ؟ فيقولون : هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت - لساوئه عمله - فيقولون : لا مرحباً لا مرحباً ردوه فيرد إلى أسفل الأرض إلى التري .

وقال الملكي بن إبراهيم عن داود بن يزيد الأودي ، قال : أراء عن عامر الشعبي ، عن حذيفة بن اليمان ، أنه قال : الأرواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنتظر مواعده حتى ينفخ فيها .

(وذكر) سفيان بن عيينة ، عن منصور بن صفية ، عن أمه ، أنه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب ، فأتى أسماة يعزها فقال لها : عليك بتقوى الله والصبر فإن هذه الجثث ليست بشيء وإنما الأرواح عند الله ، فقالت : وما يعني من الصبر وقد أهدى رأس يحيى بن زكريا إلى بني من بغايا بني إسرائيل .

(وذكر) جرير بن الأعشى ، عن شمر بن عطية ، عن هلال بن يساف قال : كنا جلوساً إلى كعب والربيع بن خيثم وخالد بن عرعة في أناس فجاء ابن عباس فقال : هذا ابن عم نبيكم قال : فأوسع له فيجلس ، فقال : يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير أربعة أشياء فأخبرني عنهن ، ما يحين وما عليون وما سدة المنتهى وما قول الله لإدريس ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾ ؟ قال : أما عليون فالسما السابعة فيها أرواح المؤمنين ، وأما سجين فالأرض السابعة السفلى وأرواح الكفار تحت جسد إبليس ، وأما قول الله سبحانه لإدريس ﴿ورفعناه مكاناً علياً﴾ فأوحى الله إليه أفي رافع لك كل يوم مثل أعمال بني آدم ، وكلّم صديقاً له من الملائكة أن يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد عملاً ، فعمله بين جناحيه . فخرج به حتى إذا كان في السماء السابعة لقيه ملك الموت فكلمته في حاجته فقال : ولئن هو ؟ قال : هو ذا بين جناحي ، قال : فالمعجب أفي أمرت أن أقبض روحه في السماء الرابعة ، فقبض روحه ، وأما سيرة المنتهى فإنها سدة على رؤوس حلة

العرش ينتهي إليها علم الخلائق، ثم ليس لأحد وراءها علم، فلذلك سميت سدرة المنتهى.

(قال) ابن منده: ورواه وهب بن جرير عن أبيه، ورواه يعقوب الفسي عن شمر، ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب، عن القاسم بن عوف، عن الربيع بن خيثم، قال: كما جلوساً عند كعب. فذكره.

وذكر يعلى بن عبيد عن الأجلح، عن الضحاك، قال: إذا قبض روح العبد المؤمن عرج به إلى السماء الدنيا فينطلق معه المقربون إلى السماء الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينتهي به إلى سدرة المنتهى. قلت للضحك: لم سميت سدرة المنتهى؟ إليها كل شيء من أمر الله عز وجل لا يمدوها فيقول ربي! عبدك فلان، وهو أعلم به منهم فيبعث الله إليه بصك محتوم يؤمنه من العذاب وذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ وَمَا أَذْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ﴾، كتاب مرقوم يشهده المقربون^١ وهذا القول لا يناق قول من قال: هم في الجنة، فإن الجنة عند سدرة المنتهى، والجنة عند الله، وكان قائله رأى أن هذه العبارة أسلم وأوفق، وقد أخبر الله سبحانه أن أرواح الشهداء عنده، وأخبر النبي ﷺ أنها تسرح في الجنة حيث شاءت.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين بالجابية، وأرواح الكفار بمحضرموت بيهوت فقال أبو محمد بن حزم: هذا من قول الرافضة، وليس كما قال، بل قد قاله جماعة من أهل السنة.

(قال) أبو عبد الله بن منده: وروي عن جماعة من الصحابة والتابعين أن أرواح المؤمنين بالجابية، ثم قال: أخبرنا محمد بن محمد بن يونس، حدثنا أحمد بن رعاص، حدثنا أبو داود سليمان بن داود، حدثنا همام، حدثني قتادة، حدثني رجل، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الله بن عمرو أنه قال: إن أرواح المؤمنين

١ - الله سقلت كلمة: «قال ينتهي إليها...» كما يدل عليه السياق.

٢ - سورة المطففين الآية ١٠-١١.

تجتمع بالجابية^١ وإن أرواح الكفار تجتمع في سبخة^٢ محضرموت يقال لها برهوت .

ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن عبد الجليل بن عطية ، عن شهر بن حوشب ، أن كعباً رأى عبد الله بن عمرو وقد تكلم الناس عليه يسألونه فقال لرجل : له أين أرواح المؤمنين وأرواح الكفار ؟ فسأله فقال : أرواح المؤمنين بالجابية وأرواح الكفار ببرهوت .

(قال) ابن منده : ورواه أبو داود وغيره عن عبد الجليل ، ثم ساق من حديث سعيان عن فرات الفزار عن أبي الطفيل عن علي قال : خير بشر في الأرض زمزم وشر بشر في الأرض برهوت في حضرموت ، وخير واد في الأرض وادي مكة والوادي الذي أهبط فيه آدم بالهند من طيبكم ، وشر واد في الأرض الأحقاف وهو في حضرموت تردُّه أرواح الكفار .

(قال) ابن منده : وروى حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس ، عن علي : أبغض بقعة في الأرض واد محضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وفيه بشر ماؤها بالنهار أسود كأنه قبح تأوي إليه الهوام^٣ .

ثم ساق من طريق اسماعيل بن إسحاق القاضي ، حدثنا علي بن عبد الله ، حدثنا سفيان ، حدثنا إبان بن تغلب ، قال : قال رجل : بت فيه . يعني وادي برهوت . فكأنما حشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون : يا دومة يا دومة ! قال إبان : فحدثنا رجل من أهل الكتاب أن دومة هو الملك الذي على أرواح الكفار .

(وقال) سفيان : وسألنا الحضرمين فقالوا : لا يستطيع أحد أن يبيت فيه بالليل .

فهذا جملة ما علمته في هذا القول فإن أراد عبد الله بن عمرو بالجابية التمثيل والتشبيه وأنها تجمع في مكان فسيح يشبه الجابية لسعته وطيب هوائه فهذا قريب ،

١ - الجابية : الخوض يجي فيه الماء (ج) جواب .

٢ - سبخة : أرض ذات ملح ونز لا تكاد تبت .

٣ - الهوام : مفردة حائكة وهي كل ذي سم يقتل سمه .

وإن أراد نفس الجابية^١ دون سائر الأرض فهذا لا يعلم إلا بالتوقيت، ولعله لما تلقاه عن بعض أهل الكتاب.

فصل

وأما قول من قال: إنها نجست في الأرض التي قال الله فيها: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^٢ فهذا إن كان قاله تفسير الآية فليس هو تفسيراً لها.

وقد اختلف الناس في الأرض المذكورة هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: هي أرض الجنة؛ وهذا قول أكثر المفسرين. وعن ابن عباس قول آخر إنها الدنيا التي فتحها الله على أمة محمد ﷺ، وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة النور: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^٣ وفي الصحيح عن النبي ﷺ قال زُوت لي الأرض مشارقتها ومنازبها وسيلغ ملك أمتي ما زُوت لي منها^٤. وقالت طائفة من المفسرين: المراد بذلك أرض بيت المقدس.

وهي من الأرض التي أورثها الله عباده الصالحين وليست الآية مختصة بها.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من التلف والخلف ويدل عليه قول النبي ﷺ: اللهم الرفيق الأعلى^٥. وقد تقدم حديث أبي هريرة:

-
- ١ - والصواب قوله: الجابية نفسها غيأتي بالتوكيد بعد المؤكد منه.
 - ٢ - سورة الأنبياء الآية ١٠٥.
 - ٣ - سورة النور الآية ١٥٥.
 - ٤ - رواه أحمد في مسنده ٢٧٨/٥ ومسلم في الفتن ١٩ وأبو داود في الفتن ١ والترمذي في الفتن ١٤ وابن ماجه في الفتن ٩.
 - ٥ - مر سنده في هامش الصفحة ١٠٧ ح ٣.

إن الميت إذا خرجت روحه عُرِجَ بها إلى السماء حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل . وتقدم قول أبي موسى : أنها تصعد حتى تنتهي إلى العرش . وقول حذيفة إنها موقوفة عند الرحمن ، وقول عبد الله بن عمر : إن هذه الأرواح عند الله ، وتقدم قول النبي ﷺ إن أرواح الشهداء تأوي إلى قناديل تحت العرش ، وتقدم حديث البراء بن عازب أنها تصعد من سماء إلى سماء ويشيعها من كل سماء مقربوها حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة ، وفي لفظ إلى السماء التي فيها الله عز وجل .

ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك بل يصعد بها إلى هناك للعرض على ربها فيقضي فيها أمره ويكتب كتابه من أهل عليين أو من أهل سجين ، ثم تعود إلى القبر للسألة ، ثم ترجع إلى معرّها التي أودعت فيه ، فأرواح المؤمنين في عليين نجح منازلهم وأرواح الكفار في سجين بحسب منازلهم .

فصل

وأما قول من قال : إن أرواح المؤمنين تجتمع ببئر زمزم فلا دليل على هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق به ، وليس بصحيح ، فإن تلك البئر لا تسع أرواح المؤمنين جميعهم وهو مخالف لما ثبتت به لسنة الصريحة من أن نسة المؤمن طائر يملق في شجر الجنة .

وبالجملة فهذا من أبطل الأقوال وأفسدها وهو أفسد من قول من قال إنها بالجابية فإن ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البئر الضيقة .

فصل

وأما قول من قال : إن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت فهذا مروى عن سلمان الفارسي ، والبرزخ هو الحاجز بين شيئين ، وكان سلمان أراد بها في أرض بين الدنيا والآخرة مرسله هناك تذهب حيث شاءت ، وهذا قول قوي فلما قد فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة بل هي في برزخ بينهما ، فأرواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح والريحان والنعيم ، وأرواح الكفار في

برزخ ضيق فيه النـم والعذاب قال تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ فالبرزخ هنا ما بين الدنيا والآخرة وأصله الحاجز بين الشيتين.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين عن بين آدم وأرواح الكفار عن ياره فلمعر الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث الإسراء، فإن النبي ﷺ رآهم كذلك. ولكن لا يدل ذلك على تعادلم في اليمين والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في العلو والسمة وهؤلاء عن ياره في السفلى والسجن.

وقد قال أبو محمد بن حزم: إن ذلك البرزخ الذي رآه فيه رسول الله ﷺ ليلة أسري به عند سماء الدنيا قال: وذلك عند منقطع العناصر، قال: وهذا يدل على أنها عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر وهي: الماء والتراب والنار والهواء.^١ وهو دائماً يشنع على من قال قولاً لا دليل عليه، فأبي دليل له على هذا القول من كتاب وسنة ١٢ وسياقي إشباع الكلام على قوله إذا انتهينا إليه إن شاء الله تعالى.

فإن قيل: فإذا كانت أرواح أهل السادة عن بين آدم وآدم في السماء الدنيا وقد ثبت أن أرواح الشهداء في ظل العرش، والعرش فوق السماء السابعة، فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي ﷺ هناك في السماء الدنيا ١٢ فالجواب من وجوه.

(أحدها) أنه لا يمتنع كونها عن يمينه في جهة العلو كما كانت أرواح الأشيياء عن ياره في جهة السفلى.

١ - سورة المؤمنون الآية ١٠٠.

وهذا الرأي لأرسطو قاله بعده كثير من فلاسفة العرب ومتكلميهم. وهو رأي قد أثبت العلم خطأه: فالأه ليس عنصراً ولكن جسم مؤلف من عنصرين: الاوكسجين والهيدروجين. والهواء ليس عنصراً ولكن غاز مؤلف من عنصرين: الاوكسجين والأزوت، وهكذا دواليك. والعناصر ليست أربعة بل بضمة وتسعون عنصراً.

(الثاني) أنه غير ممنوع أن تعرض على النبي ﷺ في سماء الدنيا وإن كان مستقرها فوق ذلك.

(الثالث) أنه لم يخبر أنه رأى أرواح السعداء جميعاً هناك بل قال : فإذا عن يمينه أسودة^١، وعن يساره أسودة^٢، ومعلوم قطعاً أن روح إبراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة والسابعة وكذلك الرفيق الأعلى أرواحهم فوق ذلك، وأرواح السعداء بعضها أعلى من بعض بحسب منازلهم كما أن أرواح الأشقياء بعضها أسفل من بعض بحسب منازلهم. والله أعلم.

فصل

وأما قول أبي محمد بن حزم : إن مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها فهذا بناء منه على مذهبه الذي اختاره وهو أن الأرواح مخلوقة قبل الأجساد، وهذا فيه قولان للناس، وجهورهم على أن الأرواح خلقت بحد الأجساد، والنفن قالوا : إنها خلقت قبل الأجساد ليس معهم على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع إلا ما فهموه من نصوص لا تدل على ذلك أو أحاديث لا تصح كما احتج به أبو محمد بن حزم من قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ الآية ويقول تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ قال : فصح أن الله خلق الأرواح جملة وهي الأنفس، وكذلك أخبر عليه السلام أن الأرواح جنود مجنودة فما تنارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف، قال : وأخذ عز وجل عهداً وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن يأمر الملائكة بالسجود لآدم وقبل أن يدخلها في الأجساد والأجساد يومئذ تراب. وقال : لأن الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التفتيق والمهلة، ثم أقرها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت.

وسنذكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سؤال السائل عن الأرواح هي

١ - ولعله يقصد خلقاً كثيراً كما يفهم من السياق.

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢.

٣ - سورة الأعراف الآية ١١.

مخلوقة مع الأبدان أم قبلها؟ إذ الغرض هنا الكلام على مستقر الأرواح بعد الموت، وقوله إنها تستقر في البرزخ الذي كانت فيه قبل خلق الأجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقده، وقوله إن أرواح السعداء عن يمين آدم وأرواح الكفار الأشقياء عن ياراه حق كما أخبر به النبي ﷺ، وقوله إن ذلك عند منقطع العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه أقوال أهل الإسلام. والأحاديث الصحيحة تدل على أن الأرواح فوق العناصر في الجنة عند الله، وأدلة القرآن تدل على ذلك، وقد وافق أبو محمد على أن أرواح الشهداء في الجنة، ومعلوم أن الصديقين أفضل منهم فكيف تكون روح أبي بكر الصديق وعبدالله بن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم رضي الله عنهم عند منقطع العناصر، وذلك تحت هذا الفلك الأدنى وتحت السماء الدنيا وتكون أرواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق السموات؟

وأما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي، عن إسحاق بن راهويه، أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه قال: وعلى هذا جميع أهل العلم وهو قول جميع أهل الإسلام.

قلت: محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه، ثم أخذ الميثاق عليهم وردهم في صلبه، وأنه أخرجهم مثل النذر، وأنه سبحانه قسمهم إذ ذاك إلى شقي وسعيد، وكتب آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم وما يصيبهم من خير وشر، ثم قال: قال إسحاق: أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟﴾ قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل^١، هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على أن مستقر الأرواح ما ذكر أبو محمد حيث تنقطع العناصر بوجه من الوجوه، بل ولا يدل على أن الأرواح كائنة قبل خلق الأجساد، بل إنما يدل على أنه سبحانه أخرجهما حينئذ فخطبهما ثم ردهما إلى صلب آدم، وهذا القول وإن

١ - سورة الأعراف الآية ١٧٢

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ - ١٧٣.

كان قد قاله جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما ستقف عليه إن شاء الله إذ ليس الفرض في جواب هذه المسألة الكلام في الأرواح هل هي مخلوقة قبل الأجساد أم لا حتى لو سلم لأبي محمد هذا كله لم يكن فيه دليل على أن مستقرها حيث تنقطع العناصر ولا أن ذلك الموضع كان مستقرها أولاً .

فصل

وأما قول من قال : مستقرها العدم المحض فهذا قول من قال : إنها عرض من أعراض البدن وهو الحياة ، وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه . وكذلك قال أبو المذيل العلّاف : النفس عرض من الأعراض ولم يمينه بأنه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال : هي عرض كسائر أعراض الجسم .

وهؤلاء عندهم أن الجسم إذا مات عدست روحه كما تقدم وسائر أعراضه المشروطة بالحياة ، ومن يقول منهم إن العرض لا يبقى زمانين كما يقوله أكثر الأشعرية ، فمن قولهم إن روح الإنسان الآن هي غير روحه قبل وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا أبداً فيبدل له ألف روح فأكثر في مقدار ساعة من الزمان فما دونها ، فإذا مات فلا روح تصعد إلى السماء ، وتعود إلى القبر ، وتقبضها الملائكة ، ويستفتحون لها أبواب السموات ، ولا تنعم ولا تعذب ، وإنما ينعم ويعذب الجسد إذا شاء الله تنعيمه أو تعذيبه رد إليه الحياة في وقت يريد نعيمه أو عذابه وإلا فلا أرواح هناك قائمة بنفسها البتة

وقال بعض أرباب هذا القول : ترد الحياة إلى عَجَبِ الذنب فهو الذي يعذب وينعم ونحسب .

وهذا قول يردّه الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقول والقلوب والفطن والقطرة ، وهو قول من لم يعرف روحه فضلاً عن روح غيره ، وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ، ودلت النصوص الصحيحة الصريحة على أنها تصعد وتنزل وتقبض وتفسك وترسل وتستفتح لها أبواب السماء وتسجد وتتكلم وأنها تخرج تسيل كما تسيل القطرة وتكفن وتحنط في أكفان الجنة والنار

وأن ملك الموت يأخذها بيده ثم تتناولها الملائكة من يده ويتم لها كأطيب نفحة مسك أو اتقن جيفة وتشيع من سماء إلى سماء ثم تعاد إلى الأرض مع الملائكة وأنها إذا خرجت تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة، ودل القرآن على أنها تنتقل من مكان إلى مكان حتى تبلغ الحلقوم في حركتها، وجميع ما ذكرنا من جمع الأدلة الدالة على تلاقي الأرواح وتعارفها وأنها أجناد مجتدة إلى غير ذلك تبطل هذا القول، وقد شاهدته النبي ﷺ الأرواح ليلة للإسراء عن بين آدم وشاله وأخبر النبي ﷺ أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة، وأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر، وأخبر تعالى عن أرواح آل فرعون أنها تعرض على النار غدواً وعشيا.

ولما أورد ذلك على أمن الباقلاني لج في الجواب وقال: يخرج على هذا أحد وجهين إما بأن يُوضع عرض من الحياة في أول جزء من أجزاء الجسم وإما أن يُخلق لتلك الحياة والنعيم والعذاب جسد آخر.

وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة، أي قول أفسد من قول من يجعل روح الإنسان عرضاً من الأعراض تتبدل كل ساعة ألوفاً من المرات فإذا فارقه هذا المرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل، فهذا قول مخالف للعقل ونصوص الكتاب والسنة والفقرة، وهو قول من لم يعرف نفسه، وسيأتي ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه من هذا الجواب إن شاء الله. وهو قول لم يقل به أحد من سلف الأمة ولا من الصحابة والتابعين ولا أئمة الإسلام.

فصل

وأما قول من قال: إن مستقرها بعد الموت أبدان آخر غير هذه إلا بدران فهذا القول فيه حق وباطل.

فأمد الحق فما أخبر الصادق المصدق ﷺ عن أرواح الشهداء أنها في حواصل طير خضر تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالأكوار للظائر، وقد صرح بذلك في قوله: جميل الله أرواحهم في أجواف طير خضر.

وأما قوله ﷺ : نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة يحتمل أن يكون هذا الطائر مراكباً للروح كالبدن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ، ويحتمل أن يكون الروح في صورة طائر وهذا اختيار أبي محمد بن حزم وأبي عمر بن عبد البر ، وقد تقدم كلام أبي عمر والكلام عليه . وأما ابن حزم فانه قال : معنى قوله ﷺ نسمة المؤمن طائر يعلق ، هو على ظاهره لا على ظن أهل الجهل وإنما أخبر ﷺ أن نسمة المؤمن طائر يعلق بمعنى أنها تطير في الجنة لا أنها تمسخ في صورة الطير . قال : فإن قيل إن النسمة مؤنثة . قلنا قد صح عن عري فصيح أنه قال : أتتك كتابي فاستخففت بها فقيل له : أتوثت الكتاب؟ قال : أوليس صحيفة؟ وكذلك النسمة تذكر كذلك ، قال : وأما الزيادة التي فيها أنها في حواصل طير خضر فإنها صفة تلك القناديل التي تأوي إليها ، والمحدثان معاً حديث واحد . وهذا الذي قاله في غاية الفساد لفظاً ومعنى فإن حديث نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة غير حديث أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ، والذي ذكره محتمل في الحديث الأول ، وأما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فإنه ﷺ أخبر أن أرواحهم في حواصل طير ، وفي لفظ في أجواف طير خضر ، وفي لفظ بيض ، وأن تلك الطير تسرح في الجنة فتأكل من ثمارها وتشرب من أنهارها ثم تأوي إلى قناديل تحت العرش هي لها كالأوكار للطائر ، وقوله إن حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوي إليها خطأ قطعاً ، بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فها هنا ثلاثة أمور صرح بها الحديث ، أرواح ، وطير هي في أجوافها ، وقناديل هي مأوى لتلك الطير . والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب وتحجى والأرواح في أجوافها .

فإن قيل : يحتمل أن تجعل نفسها في صورة طير لا أنها تتركب في بدن طير كما قال تعالى : ﴿ في أي صورة ما شاء ركبك ﴾ ويدل عليه قوله في اللفظ الآخر أرواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش ، عن عبد الله بن مرة ، عن مسروق ، عن عبد الله .

قال أبو عمر والذي يشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال كطير

او صورة طير لمطابقته لحديثنا المذكور . يعني حديث كعب بن مالك في نسة المؤمن .

فالجواب أن هذا الحديث قد رُوِيَ بهذين اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الأعمش عن مسروق^١ فلم يختلف حديثهما أنها في أجواف طير خضر .

(وأما حديث ابن عباس) فقال عثمان بن أبي شيبة: حدثنا عبد الله بن ادريس ، عن محمد بن اسحاق ، عن اسماعيل بن أمية ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : لما أصيب إخوانكم - يعني يوم أحد - جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تزد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب مدلاة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا : من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق لنلا نبتكلوا عن الحرب ولا يزهدوا في الجهاد؟ فقال الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم فأنزل الله تعالى : ﴿وَلَا تَحْزَنُوا الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم يُرزكون﴾^٢ .

(وأما حديث كعب بن مالك) فهو في السنن الأربعة ومسنَد أحد ولفظه للترمذي أن رسول الله ﷺ قال : إن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، ولا محذور في هذا ولا يبطل قاعدة من قواعد الشرع ولا يخالف نصاً من كتاب ولا سنة عن رسول الله ﷺ ، بل هذا من تمام إكرام الله للشهداء أن أعاضهم من أبدانهم التي مزقها الله أبداناً خيراً منها تكون مركباً لأرواحهم ليحصل بها كمال تنعمهم ، فإذا كان يوم القيامة رد أرواحهم إلى تلك الأبدان التي كانت فيها في الدنيا .

فإن قيل : فهذا هو القول بالتناسخ وحلول الأرواح في أبدان غير أبدانها التي كانت فيها .

قيل : هذا المعنى الذي دلَّت عليه السنة الصريحة حق يجب اعتقاده ولا يبطله كسمية المسي له تناسخاً ، كما أن إثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله

١ - ولفظه : في جوف طير خضر .

٢ - سورة آل عمران الآية ١٦٩ .

عز وجل وحقائق أسمائه الحمى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيباً وتحجياً، وكذلك ما دل عليه العقل والنقل من إثبات أفعاله وكلامه بمشيئته ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عبادته حق لا يبطله تسمية المعطلين له حلول حوادث، كما أن ما دل عليه العقل والنقل من علو الله على خلقه ومباينه لهم واستوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح إليه ونزولها من عنده وصمود الكلم الطيب إليه وعروج رسوله إليه ودنوه منه حتى صار قاب قوسين أو أدنى وعبر ذلك من الأدلة حق لا يبطله تسمية المجهية له حيزاً وجهة وتحجياً.

قال الإمام أحمد: «لا نزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شاعة المشنعين» فإن هذا شأن أهل البدع يلقبون أهل السنة وأقوالها بالألقاب التي ينفرون منها الجهال ويسمونها حشواً وتركيباً وتحجياً، ويسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزاً وجهة ليتوصلوا بذلك إلى نفى علوه على خلقه واستوائه على عرشه، كما تسمي الرافضة موالاة أصحاب رسول الله ﷺ كلهم ومحبتهم والدعاء لهم نصاً، وكما تسمي القدرية الهوسية إثبات القدر جبراً، فليس الشأن في الألقاب وإنما الشأن في الحقائق، والمقصود أن (تسمية) ما دلت عليه السنة الصريحة من جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تناسخاً لا يبطل هذا المعنى، وإنما التناسخ الباطل ما تقوله أعداء الرسل من الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد أن الأرواح تصير بعد مفارقة الأبدان إلى أجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها فإذا فارقت هذه الأبدان انتقلت إلى أبدان تلك الحيوانات فتتم فيها أو تعذب ثم تفارقها وتحل في أبدان آخر تناسب أعمالها وأخلاقها وهكذا أبدأ فهذا معادها عندهم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عندهم غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل والأنبياء من أولهم إلى آخرهم وهو كفر بالله وباليوم الآخر، وهذه الطائفة يقولون: إن مستقر الأرواح بعد المفارقة أبدان الحيوانات التي تناسبها. وهو أبطل قول وأخسبه، وبليه قول من قال: إن الأرواح تعدم جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تنعم ولا تعذب بل النعم والمذاب يقع على أجزاء الجسد أو جزء منه إما عجب أو غيره فيخلق الله فيه الألف واللذة إما بواسطة رد

الحياة إليه كما قاله بعض أرباب هذا القول أو بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم ، فهؤلاء عندهم لا عذاب في البرزخ إلا على الأجساد ، ومقابلهم من يقول إن الروح لا تعاد إلى الجسد بوجه ولا تتصل به ، والعذاب والنعم على الروح فقط ، والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وهؤلاء وتبين أن العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومنفردين .

فإن قيل : فقد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الأرواح ومأخذهم فما هو الراجح من هذه الأقوال حتى نعتقد ؟

قيل : الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ، (فنسبها) أرواح في أعلى عليين في الملأ الأعلى وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي ﷺ ليلة الإسراء .

(ومنهم) أرواح في حواصل طير خضر ترحل في الجنة حيث شاءت وهي أرواح بعض الشهداء لا جميعهم ، بل من الشهداء من تُحبس روحه عن دخول الجنة لذنب عليه أو غيره كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله مالي إن قتلت في سبيل الله ؟ قال : الجنة ، فلما ولى قال : إلا الذي سارفي به جبريل أنفأ .

(ومنهم) من يكون محبوباً على باب الجنة كما في الحديث الآخر : رأيته صاحبكم محبوباً على باب الجنة .

(ومنهم) من يكون محبوباً في قبره كحديث صاحب السلسلة التي غلبها ثم استشهد فقال الناس : هنيئاً له الجنة فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده إن السلسلة التي غلبها لبشتمل عليه ناراً في قبره .

(ومنهم) من يكون مقره باب الجنة كما في حديث ابن عباس : للشهداء على بركة نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم وزقهم من الجنة بكرة وعشية . رواه أحمد . وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب حيث أبدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء .

(ومنهم) من يكون محبوباً في الأرض لم تمل روحه إلى الملأ الأعلى ، فإنها

كانت روحاً سفلية أرضية ، فإن الأنفس الأرضية لا تجامع الأنفس السماوية . كما لا تجامعها في الدنيا ، والنفوس التي لم تكسب في الدنيا معرفة ربها ومحبه وذكروه والأنس به والتقرب إليه بل هي أرضية سفلية ، لا تكون بعد المفارقة لبدنها إلا هناك ، كما أن النفوس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكروه والتقرب إليه والأنس به تكون بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها ، فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة ؛ والله تعالى يزوج النفوس بعضها ببعض في البرزخ ويوم المعاد ، كما تقدم في الحديث ، ويجعل روحه - يعني المؤمن - مع النسم الطيب ، أي الأرواح الطيبة المشاكلة ، فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وأخواتها وأصحاب عملها فتكون معهم هناك .

(ومنها) أرواح تكون في تنور الزناة والزواني (وأرواح) في نهر الدم تسبح فيه وتلثم الحجارة ، فليس للأرواح سيدها وشقيها مستقر واحد بل روح في أعلى عِلين ، وروح أرضية سفلية لا تصعد عن الأرض .

وأنت إذا تأملت السن والآثار في هذا الباب ، وكان لك بها فضل أعتناء ، عرفت حجة ذلك ، ولا تظن أن بين الآثار الضحيحة في هذا الباب تمازجاً فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضاً ، لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس وأحكامها ، وأن لها شأناً غير شأن البدن ، وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل بفناء القبر وبالبدن فيه ، وهي أسرع شيء حركة وانتقالاً وصموداً وهبوطاً ، وأنها تنقسم إلى مرحلة ومحبة وعلوية وسفلية ، ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم وأمل أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير ، فهناك الحبس والألم والمذاب والمرض والحسرة ، وهناك اللذة والراحة والنعيم والاطلاق وما أشبه حالها في هذا البدن بحال ولد في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحال بعد خروجه من البطن إلى هذه الدار !

فلهذه الأنفس أربع دور كل دار أعظم من التي قبلها :

(الدار الأولى) في بطن الأم ، وذلك الحصر والضيق والغم والظلمات الثلاث .

(والدار الثانية) هي الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت فيها الخير والشر

وأسباب المعادة والشقاوة .

(والدار الثالثة) دار البرزخ ، وهي أوسع من هذه الدار وأعظم بل نسبتها إليه كنسبة هذه الدار إلى الأولى .

(والدار الرابعة) دار القرار ، وهي الجنة أو النار ، فلا دار بعدها ، والله يعلمها في هذه الدور طمعا بعد طقس حتى يعلمها الدار التي لا يصلح لها غيرها ولا يلقى بها سواها وهي التي حلفت لها وهيب للعل الموصل لها إليها ، ولها في كل دار من هذه الدور حكم . وشأن غير شأن الدار الأخرى فتبارك الله فاطرها ومشيئها ومنها ومحسبها ومصدقها ومشتقها الذي فاوت بينها في درجات سمادتها وشعوتها كما فاوت بينها في مراتب علومها وأعمالها وقواها وأخلاقتها . فمن عرفها كما ينبغي شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك كله وله الحمد كله وبيده الخير كله وإليه يرجع الأمر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والمز كل والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه ، وعرف بمعرفة نفسه صدق أنبيائه ورسله ، وأن الذي جاءوا به هو الحق الذي تشهد به العقول وتقر به الفطر وما خالفه هو الباطل وبالله التوفيق .

المسألة السادسة عشرة

وهي هل تنتفع أرواح الموتى بشيء من سمي الأحياء أم لا ؟

(الجواب) أنها تنتفع من سمي الأحياء بأمرين : مجمع عليهما بين أهل السنة من الفقهاء وأهل الحديث والتفسير .
(أحدهما) ما تسبب إليه الميت في حياته .

(والثاني) دعاء المسلمين له واستغفارهم له والصدقة والحج على نزع ما الذي يصل من ثوابه هل ثواب الإنفاق أو ثواب العمل ؟ فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه وعند بعض الحنفية إنما يصل ثواب الإنفاق .

واختلفوا في العبادة الدينية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر فذهب

الإمام أحد وجهور السلف وصولها ، وهو قول بعض أصحاب أبي حنيفة نص على هذا الإمام أحد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال : قيل لأبي عبد الله : الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة أو صدقة أو غير ذلك فيجعل نصفه لأبيه أو أمه ؟ قال : أرجو أو قال : الميت يصل إليه كل شيء من صدقة أو غيرها ، وقال أيضاً : اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات . وقل هو الله أحد ، وقل اللهم إن فضله لأهل المقابر .

والمشهور من مذهب الشافعي ومالك أن ذلك لا يصل .

وزهد بعض أهل البدع من أهل الكلام أنه لا يصل إلى الميت شيء البتة لا دعاء ولا غيره .

فالدليل على انتفاعه بما تسبب إليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا مات الإنسان انقطع عن عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية . أو علم ينتفع به . أو ولد صالح يدعو له . فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على أنها منه فإنه هو الذي تسبب إليها .

(وفي سنن ابن ماجه) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إنما يُلحقُ المؤمنُ من عمله وحناته بعد موته علماً علمه ونشره أو ولداً صالحاً تركه أو مصحفاً ورثه أو مسجداً بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه أو نهرأ أكبراً أو صدقةً أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته .

(وفي صحيح مسلم) أيضاً من حديث جرير بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : من سنَّ في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سنَّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء . وهذا المعنى روي عن النبي ﷺ من عدة وجوه صحاح وحقان .

(وفي المسند) عن حذيفة قال : سأل رجل على عهد رسول الله ﷺ فأمسك القوم ، ثم أن رجلاً أعطاه فأعطى القوم ، فقال النبي ﷺ : من سنَّ خيراً فاستنَّ به كان له أجره ومن أجور من تبعه غير منتقص من أجورهم شيئاً ومن سنَّ شراً

فاستثنى به كان عليه وزره ومن أوزار من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئاً .
وقد دل على هذا قوله ﷺ : لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول
كفل من دمها لأنه أول من سن القتل ، فإذا كان هذا في العذاب والعقاب ففي
الفضل والثواب أولى وأحرى .

فصل

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والإجماع وقواعد
الشرع .

(أما القرآن) فقله تعالى : ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾^١ فأثنى الله سبحانه عليهم باستغفارهم للمؤمنين
قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الأحياء .

وقد يمكن أن يقال إنما انتفعوا باستغفارهم لأنهم سئوا لهم الإيمان بسببهم إليه
فلما اتبعوهم فيه كانوا كالمستئين في حصوله لهم . لكن قد دل على انتفاع الميت
بالدعاء إجماع الأمة على الدعاء له في صلاة الجنائز .

(وفي السنن) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء .

(وفي صحيح مسلم) من حديث عوف بن مالك قال صلى الله عليه وسلم
على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول : اللهم اغفر له وارحه وعافه واعف عنه
وأكرم نزله وأوسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت
الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً
خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعيذه من عذاب القبر وعذاب النار .
(وفي السنن) عن وائلة بن الأسقع قال صلى الله عليه وآله وسلم على رجل من

١ - رواه البخاري في الجنائز ٣٣ وصلى في القامة ٢٧ والترمذي في العلم ١٤ والنسائي في التحريم ١

وابن ماجه في الدييات ١ وأحد في سننه ٣٨٣/١ .

٢ - سورة الحشر الآية ١٠ .

المسلمين فسمته يقول: اللهم إن فلاناً ابن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقيه من قننة القبر وعذاب النار وأنت أهل الوفاء والحق فاغفر له وارحمه إنك الغفور الرحيم.

وهذا كثر في الأحاديث بل هو المقصود بالصلاة على الميت وكذلك الدعاء له بعد الدفن.

(وفي السنن) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يُسأل.

وكذلك الدعاء لهم عند زيارة قبورهم (كما في صحيح مسلم) من حديث بريدة ابن الحصيب قال: كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية.

(وفي صحيح مسلم) أن عائشة رضي الله عنها سألت النبي ﷺ كيف تقول إذا استغفرت لأهل القبور؟ قال: قلوا السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمتأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون.

(وفي صحيحه) عنها أيضاً أن رسول الله ﷺ خرج في ليلتها من آخر الليل إلى البقيع فقال: السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأناكم ما توعدون غداً مؤجلون وأنا إن شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الفرقد.

ودعاء النبي ﷺ للأموات فعلاً وتعليقاً ودعاء الصحابة والتابعين والمسلمين عسراً بعد عصر أكثر من أن يُذكر وأشهر من أن ينكر وقد جاء أن الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول: أتى لي هذا ١٩١ فقال: بدعاء ولدك لك.

فصل

وأما وصول ثواب الصدقة (فني الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أمي اقتلتت نفسها ولم توصل وأظنها

لو تكلمتُ تصدقتُ أفلها أجر إن تصدقتُ عنها؟ قال : نعم .

(وفي صحيح البخاري) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عبادة توفيت أمه وهو غائب عنها فأتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إن أُمِّي توفيت وأنا غائب عنها فهل ينفعها إن تصدقتُ عنها؟ قال : نعم ، قال فلإني أشهدك أن حائطي الخراف صدقةٌ عنها .

(وفي صحيح مسلم) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي ﷺ إن أبي مات وترك مالاً ولم يوص فهل يكفني عنه أن أتصدق عنه؟ قال : نعم .

(وفي السنن ومسنَد أحمد) عن سعد بن عبادة أنه قال يا رسول الله : إن أم سعد ماتت فأَي الصدقة أفضل؟ قال : الماء ، فحفر بئراً وقال هذه لأم سعد .

(وعن) عبد الله بن عمرو أن العاص بن وائل نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بَدَنَةٍ ، وأن هشام بن العاص لمحركة وخسين ، وأن عمرأ سأل النبي ﷺ عن ذلك فقال : أما أبوك فلو أقر بالتوحيد فصُتت وتصدقَت عنه نفعه ذلك . رواه الإمام أحمد .

فصل

وأما وصول ثواب الصوم (ففي الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : من مات وعليه صيام صام عنه وليه .

(وفي الصحيحين) أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله أُمِّي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيها عنها؟ قال : نعم فلعن الله أحق أن يُقضى .

(وفي رواية) جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن أُمِّي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها؟ قال : أفرأيت لو كان على أمك دين فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها؟ قالت : نعم ، قال : فصومي عن أمك . وهذا اللفظ للبخاري وحده تعليقا .

(وعن بريدة رضي الله عنه) قال : بينا أنا جالس عند رسول الله ﷺ إذ أتته امرأة فقالت : إني تصدقت على أُمِّي بخارية وأنها ماتت ، فقال : وجب أجرك وردّها عليك الميراث ، فقالت : يا رسول الله إنه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها؟ قال : صومي عنها . قالت : إنها لم تحج قط أفأحج عنها؟ قال : حجي عنها . رواه مسلم . وفي لفظ صوم شهرين .

(وعن ابن عباس رضي الله عنهما) أن امرأة ركبت البحر فنذرت إن الله نجّاه أن تصوم شهراً ، فنجّاه الله فلم تصم حتى ماتت ، فجاءت بنتها أو أختها إلى رسول الله ﷺ فأمرها أن تصوم عنها . رواه أهل السنن والإمام أحمد . وكذلك روي عنه ﷺ وصول ثواب بدل الصوم وهو الإطعام .

(ففي السنن) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ مات وعليه صيام شهر فليُطعم عنه لكل يوم مسكين . رواه الترمذي وابن ماجه . قال الترمذي ولا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفاً .

(وفي سنن أبي داود) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم أطعم عنه ولم يكن عنه قضاء وإن نذر قضى عنه وليه .

فصل

وأما وصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبي ﷺ فقالت : إن أُمِّي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها؟ قال : حجي عنها أ رأيت لو كان على أمك دينٌ أكنّتي قاضيتها؟ أقضوا الله فالله أحق بالقضاء .

وقد تقدم حديث بريدة وفيه أن أُمِّي لم تحج قط أفأحج عنها؟ قال : حجي عنها .

(وعن ابن عباس رضي الله عنهما) قال إن امرأة ستان بن سلمة الجهني سألت

رسول الله ﷺ أن أمها ماتت ولم تحج أفيجزىء أن تحج عنها؟ قال : نعم ، لو كان على أمها دين ففوضته عنها ألم يكن يجزىء عنها؟ رواه النسائي .

(وروي) أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة سألت النبي ﷺ عن ابنها مات ولم يحج قال حجي عن ابنك .

(وروي) أيضاً عنه قال : قال رجل يا نبي الله إن أبي مات ولم يحج أفأحج عنه؟ قال أرأيت لو كان على أبيك دين أكننت قاضيه؟ قال : نعم ، قال فدين الله أحق . وأجمع المسلمون على أن قضاء الدين يسقطه من ذمته ولو كان من أجني أو من غير تركته . وقد دل عليه حديث أبي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي ﷺ : الآن بردت عليه جلدته .

واجمعوا على أن الحي إذا كان له في ذمة الميت حق من الحقوق فأحلته منه أنه ينفعه ويرأ منه كما يسقط من ذمة الحي .

فإذا سقط من ذمة الحي بالنسب والاجتماع مع إمكان أدائه له بنفسه ولو لم يرض به بل ردّه فسقطه من ذمة الميت بالإبراء حيث لا يتمكن من أدائه أولى وأحرى ، وإذا انتفع بالإبراء والاسقاط فكذلك ينتفع بالمبىة والإهداء . ولا فرق بينهما فإن ثواب العمل حق المهدي الواهب فإذا جعله للميت انتقل إليه ، كما أن ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره هو محض حق الحي ، فإذا أبرأه وصل الإبراء إليه وسقط من ذمته ، فكلاهما حق للحي فأبي نص أو قياس أو قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول أحدهما ويمنع وصول الآخر 14 .

هذه النصوص متظاهرة على وصول ثواب الأعمال إلى الميت إذا فعلها الحي عنه ، وهذا محض القياس ، فإن الثواب حق للعامل فإذا وهبه لأخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع من هبة ماله في حياته وإبرائه له من بعد موته .

وقد نبه النبي ﷺ بوصول ثواب الصوم الذي هو مجرد ترك ونية تقوم بالقلب لا بطلع عليه إلا الله وليس بعمل الجوارح على وصول ثواب القراءة التي هي عمل باللسان تسمعه الأذن وتراء العين بطريق الأولى .

ويوضحه أن الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد أوصل الله ثوابه

إلى الميت، فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تقتقر إلى النية؟ فصول
ثواب الصوم إلى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الأعمال.

والعبادات قسماً: مالية، وبدنية. وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة قال
على وصول ثواب سائر العبادات المالية، ونبه بوصول ثواب الصوم على وصول
ثواب سائر العبادات البدنية، وأخبر بوصول ثواب الحج المركب من المالية
والبدنية، فالأنواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار، وبالله التوفيق.

قال المانعون من الوصول: قال الله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى﴾^١
وقال: ﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٢ وقال: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا
اَكْتَسَبَتْ﴾^٣. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: إذا مات العبد انقطع عمله إلا
من ثلاث، صدقة جارية عليه، أو ولد صالح يدعو له، أو علم ينتفع به من بعده.
فأخبر أنه إنما ينتفع بما كان تسبب إليه في الحياة وما لم يكن قد تسبب إليه فهو
منقطع عنه.

وأيضاً فحديث أبي هريرة رضي الله عنه المتقدم وهو قوله: إن مما يُلْحَقُ الميتُ
من عمله وحسناته بعد موته علماً نشره^٤ الحديث يدل على أنه إنما ينتفع بما كان
قد تسبب فيه.

وكذلك حديث أنس يرفعه: سبح مجري على الجبد أجبرهن وهو في قبره بعد
موته: من علم علماً، أو أكرى نهراً أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً،
أو ورث مصحفاً، أو ترك ولداً صالحاً يستغفر له بعد موته.

وهذا يدل على أن ما عدا ذلك لا يحصل له منه ثواب وإلا لم يكن للحصر
معنى.

قالوا والاهداء حوالة، والحوالة إنما تكون بحق لازم، والأعمال لا توجب

١ - سورة النجم الآية ٣٩.

٢ - سورة هود الآية ٥٤.

٣ - سورة البقرة الآية ٢٨٦.

٤ - رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة (رضي).

٥ - سنن ابن ماجه عن أبي هريرة.

الثواب وإنما هو مجرد تفضل الله وإحسانه ، فكيف يحيل العبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله؟! بل إن شاء آتاه وإن لم يشأ لم يؤته وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو أن يتصدق عليه ، ومثل هذا لا يصح إهداؤه وهبته كصلة ترجى من ملك لا لتحقيق حصولها .

(قالوا) : وأيضاً فلا يثار بأسباب الثواب مكروه وهو الإيثار بالقرب فكيف الإيثار بنفس الثواب التي هو غاية ، فإذا كره الإيثار بالوسيلة فالغاية أولى وأحرى .

وكذلك كره الإمام أحمد التأخر عن الصف الأول وإيثار الغير به لما فيه من الرغبة عن سبب الثواب ، قال أحمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتأخر عن الصف الأول ويقدم أباه في موضعه قال : ما يعجبني هو بقدر أن يرى أباه بغير هذا .

(قالوا) أيضاً : لو ساع الإهداء إلى الميت لساغ نقل الثواب والاهداء إلى الحي .

وأيضاً : لو ساع ذلك لساغ لهذا نصف الثواب وربعه وقبراط منه .

وأيضاً : لو ساع ذلك لساغ إهداؤه بعد أن يمله لنفسه وقد قلتم إنه لا بد أن ينوي حال الفعل إهداء إلى الميت وإلا لم يصل إليه ، فإذا ساع له نقل الثواب ، فأي فرق بين أن ينوي قبل الفعل أو بعده؟

وأيضاً : لو ساع الإهداء لساغ إهداء ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ إهداء ثوب التطوعات التي يتطوع بها .

(قالوا) : وإن التكاليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل ، فإن المقصود منها عين المكلف لإبمال الأمور المنهي ، فلا يبدل المكلف المحتن بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك : إن المقصود طاعته هو نفسه وعبوديته ولو كان ينتفع بإهداء غيره له كن غير عمل منه لكان أكرم الأكرمين أولى بذلك ، وقد حكم سبحانه أنه لا ينتفع إلا بسميه وهذه سنته تعالى في خلقه وقضاؤه كما هي سنته في أمره وشرعه ، فإن المريض لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والظمآن والعاري لا ينوب عنه غيره في الأكل والشرب واللباس . قالوا ولو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه .

(قالوا): ولهذا لا يقبل الله إسلام أحد ولا صلاته عن صلاته فإذا كان رأس العبادات لا يصح إهداء ثوابه فكيف فروعها.

قالوا: وأما الدعاء فهو سؤال ورغبة إلى الله أن يتفضل على الميت ويساعده ويعفو عنه وهذا إهداء ثواب عمل الحي إليه.

(قال) المقتصرون على وصول العبادات التي تدخلها النيابة كالصدقة والحج والعبادات نوعان: نوع لا تدخله النيابة بحال كالإسلام والصلاة وقراءة القرآن والصيام، فهذا النوع يختص ثوابه بفاعله لا يتمده ولا ينقل عنه كما أنه في الحياة لا يفعله أحد عن أحد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره.

ونوع تدخله النيابة كرد الودائع وأداء الديون وإخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه إلى الميت لأنه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته فبعد موته بالطريق الأولى والأخرى.

قالوا: وأما حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه، فجوابه من وجوه: (أحدها) ما قاله مالك في موطنه قال: لا يصوم أحد عن أحد. قال وهو أمر يجمع عليه عندنا لا خلاف فيه.

(الثاني) أن ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي روى حديث الصوم عن الميت وقد روى عنه النسائي (أخبرنا) محمد بن عبد الأعلى، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا حجاج الأحول، حدثنا أيوب بن موسى، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يصلي أحد عن أحد.

(الثالث) أنه حديث اختلف في إسناده، هكذا قال صاحب المفهم في شرح مسلم.

(الرابع) أنه معارض بنص القرآن كما تقدم من قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾.

(الخامس) أنه معارض بما رواه النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مداً من حنطة.

(السادس) أنه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ : من مات وعليه صوم رمضان بطعم عنه .

(السابع) أنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة والإسلام والتوبة فإن أحداً لا يفعلها عن أحد . قال الشافعي فيما تكلم به على خير ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذر أم سعد ، فاحتمل أن يكون نذر حج أو عمرة أو صدقة فأمره بقضائه عنها ، فأما من نذر صلاة أو صياماً ثم مات فإنه يكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلى عنه ولا يكفر عنه في الصلاة ، ثم قال : فإن قيل أفاروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر أحد أن يصوم عن أحد؟ قيل نعم . روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . فإن قيل فلم لا تأخذ به؟ قيل حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ نذراً ولم يسمه مع حفظ الزهري وطول مجالسة عبيد الله لابن عباس فلما جاء غيره عن رجل عن ابن عباس بغير ما في حديث عبيد الله أشبه أن لا يكون محفوظاً . فإن قيل فتعرف الرجل الذي جاء بهذا الحديث بفعل عن ابن عباس؟ قيل نعم روى أصحاب ابن عباس عن ابن عباس أنه قال لابن الزبير إن الزبير حل من متعة الحج فروى هذا عن ابن عباس أنها متعة النساء وهذا غلط فاحش .

فهذا الجواب عن فعل الصوم . وأما فعل الحج فإنما يصل منه ثواب الاتفاق وأما أفعال المناسك فهي كأفعال الصلاة إنما تقع عن فاعليها .

(قال) أصحاب الوصول ليس في شيء مما ذكرتم ما يعارض أدلة الكتاب والسنة واتفاق سلف الأمة ومقتضى قواعد الشرع ولحن نجيب عن كل ما ذكرتموه بالعدل والإنصاف .

أما قوله تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى﴾ فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية . فقالت طائفة : المراد بالإنسان هاهنا الكافر ، وأما المؤمن فله ما سمي وما سُمي له بالأدلة التي ذكرناها . قالوا : وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز إذا دل عليه الدليل .

وهذا الجواب ضعيف جداً ، ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو

للمسلم والكافر ، وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى : ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^١

والسياق كله من أوله إلى آخره كالصريح في إرادة العموم لقوله تعالى : ﴿وَأَنْ سِعَةِ سَوْفَ يُرَى ثُمَّ يُجْزَأُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾^٢ وهذا يعم الشر والخير قطعاً ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى : ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^٣ وكقوله له في الحديث الإلهي : يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصاها لكم ثم أوفيكم بإياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه وهو كقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾^٤ ولا تغتر بقول كثير من المفسرين في لفظ الإنسان في القرآن ، الإنسان هاهنا : أبو جهل ، والإنسان هاهنا : عقبة ابن أبي معيط ، والإنسان هاهنا الوليد ابن المغيرة ، فالقرآن أجلّ من ذلك ، بل الإنسان هو الإنسان من حيث هو من غير اختصاص بواحد بمينه كقوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾^٥ وإن الإنسان لربه لَكَنُودٌ^٦ وإن الإنسان خُلِقَ هَلُوعًا^٧ وإن الإنسان لَيَظْفَىٰ أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَىٰ^٨ وإن الإنسان لَظَلُومٌ كَفَّارٌ^٩ و﴿وَحَلَّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^{١٠} فهذا شأن الإنسان من حيث ذاته ونفسه وخروجه عن هذه الصفات بفضل ربه وتوفيقه له ومنته عليه لا من ذاته ، فليس له من ذاته إلا هذه الصفات وما به من نعمة فمن الله وحده فهو الذي حجب إلى عبده الإيمان وزينه في قلبه

١ - سورة النجم الآية ٣٨

٢ - سورة النجم الآية ٤٠ - ٤١ -

٣ - سورة الزلزال الآية ٨ - ٩

٤ - رواء مسلم ، ويطلق عليه أيضاً الحديث القدسي .

٥ - سورة الإنشقاق الآية ٦

٦ - سورة العصر الآية ٢

٧ - سورة الماديات الآية ٦

٨ - سورة المارج الآية ١٩

٩ - سورة اتفق الآية ٦

١٠ - سورة ابراهيم الآية ٣٤

١١ - سورة الأحزاب الآية ٧٢

وكره اليه الكفر والفوق والمصيان ، وهو الذي كتب في قلبه الإيمان . وهو الذي ثبت أنبياءه ورسله وأوليائه على دينه ، وهو الذي يصرف عنهم سوء والفحشاء . وكان يرتجز بين يدي النبي ﷺ .

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

وقد قال تعالى : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^١ وقال تعالى :

﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^٢ ، ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^٣ فهو رب جميع العالم ربوبية شاملة لجميع ما في العالم من ذوات وأفعال وأحوال .

(وقالت) طائفة : الآية إخبار بشرع من قبلنا ، وقد دلّ شرعنا على أنه له ما سمي وما سُمي له . وهذا أيضاً أضعف من الأول أو من جنسه فإن الله سبحانه أخبر بذلك إخباراً مقرر له محتج به لا إخباراً مبطل له ولهذا قال : ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾^٤ فلو كان هذا باطلاً في هذه الشريعة لم يخبر به إخبار مقرر له محتج به .

(وقالت) طائفة : اللام بمعنى على ، أي وليس على الإنسان إلا ما سمي . وهذا أبطل من القولين الأولين فإنه قول موضوع الكلام إلى ضد مفناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله اللغة . وأما نحو ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ فهي على بابها أي نصيبهم وحظهم ، وأما أن العرب تعرف في لغاتها لي درهم بمعنى عليّ درهم فكلاً .

(وقالت) طائفة : في الكلام حذف تقديره ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى﴾ أو سُمي له ، وهذا أيضاً من النمط الأول فإنه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول على الله وكتابه بلا علم .

(وقالت) طائفة أخرى : الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^٥ وهذا منقول عن ابن عباس رضي الله

١ - سورة يونس الآية ١٠٠ .

٢ - سورة المدثر الآية ٥٦ .

٣ - سورة التكاوير الآية ٢٩ .

٤ - سورة النجم الآية ٣٧ .

٥ - سورة الطور الآية ٢١ .

عنهما وهذا ضعيف أيضاً ، ولا يرفع حكم الآية بمجرد قول ابن عباس رضي الله عنهما ولا غيره إنها منسوخة ، والجمع بين الآيتين غير متعذر ولا ممتنع فإن الأبناء تبعوا الآباء في الآخرة كما كانوا تبعاً لهم في الدنيا وهذه التبعية هي من كرامة الآباء وثوابهم الذي نالوه بسعيهم ، وأما كون الأبناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سمي منهم فهذا ليس هو لهم وإنما هو للآباء أقر الله أعينهم بإلحاق ذريتهم بهم في الجنة وتفضل على الأبناء بشيء لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان والحوار العين ، والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير أعمال ، والقوم الذين يدخلهم الجنة بلا خير قدموه ولا عمل عملوه ، ف قوله تعالى : ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^١ وقوله : ﴿وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى﴾^٢ آيتان محكمتان يقتضيهما عدل الرب تعالى وحكمه وكماله المقدس ، والعقل والفطرة شاهدان بهما فالأولى تقتضي أنه لا يعاقب مجرم غيره والثانية تقتضي أنه لا يفلح إلا بعمله وسعيه ، فالأولى تؤمن العبد من أخذه بجريرة غيره كما يفعله ملوك الدنيا ، والثانية تقطع طمعه من نجاحه بعمل إياه وسلفه ومشايخه كما عليه أصحاب الطمع الكاذب ، فتأمل حسن اجتماع هاتين الآيتين .

ونظيره قوله تعالى : ﴿مَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(٣) - ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولاً﴾^(٤) فحكم بحانه لأعدائه بأربعة أحكام هي غاية العدل والحكمة .

(أحدها) أن هدى المباد بالإيمان والعمل الصالح لنفسه لا لغيره .

(الثاني) أن ضلاله بغوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره .

(الثالث) أن أحداً لا يؤاخذ بجريرة غيره .

(الرابع) أنه لا يعذب أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه . برسله ، فتأمل ما في

١ - سورة النجم الآية ٣٨ .

٢ - سورة النجم الآية ٣٩ .

٣ - سورة الإسراء الآية ١٥ .

٤ - سورة الإسراء الآية ١٥ .

ضمن هذه الأحكام الأربعة من حكمته تعالى وعدله وفضله ، والرد على أهل الغرور والأطماع الكاذبة وعلى أهل الجهل بالله وأسمائه وصفاته .

وقالت طائفة أخرى : المراد بالإنسان هاهنا الحي دون الميت ، وهذا أيضاً من النمط الأول في الفساد .

وهذا كله من سوء التصرف في اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا يتخذ تصرفه في دلالات الألفاظ وحملها على خلاف موضوعها وما يتبادر إلى الذهن منها ، وهو تصرف فاسد قطعاً يبطله السياق والاعتبار وقواعد الشرع وأدلتها وعرفه ، وسبب هذا التصرف السيء أن صاحبه يعتقد قولاً ثم يُردُّ كلما دل على خلافه بأي طريق اتفقت له ، فالأدلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب الصائل لا يبالي بأي شيء دفعه وأدلة الحق لا تتعارض ولا تتناقض بل يصدق بعضها بعضاً .

(وقالت) طائفة أخرى وهو جواب أبي الوفاء بن عقيل ، قال : الجواب المجيد عندي أن يقال الإنسان بعمه وحن عشرته اكتسب الأصدقاء وأولد الأولاد ونكح الأزواج وأسدى الخير وتودد إلى الناس فترحموا عليه وأهدوا له العبادات وكان ذلك أثر نسيه كما قال عليه السلام : إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه . ويدل عليه قوله في الحديث الآخر : إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث : علم ينتفع به من بعده ، وصدقة جارية عليه أو ولد صالح يدعو له . ومن هنا قول الشافعي : إذا بذل له ولده طاعة الحج كان ذلك سبباً لوجوب الحج عليه حتى كأنه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الأجنبي .

وهذا جواب متوسط يحتاج إلى تمام فإن العبد بإيمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى في انتفاعه بعمل إخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم في الحياة مع عمله ، فإن المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الأعمال التي يشتركون فيها كالصلاة في جماعة فإن كل واحد منهم تضاعف صلاته إلى سبعة وعشرين ضعفاً لمشاركة غيره له في الصلاة ، فعمل غيره كان سبباً لزيادة أجره ، كما أن عمله سبب لزيادة أجر الآخر ، بل قد قيل : إن الصلاة يضاعف ثوابها بمدد المصلين وكذلك

١ - رواه البخاري في التاريخ ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، عن عائشة (رضي).

٢ - رواه مسلم في صحيحه .

اشترآكهم في الجهاد والمج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى ، وقد قال النبي ﷺ : المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وشبك بين أصابعه^١ . ومعلوم أن هذا بأمور الدين أولى منه بأمور الدنيا ، فدخل المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من أعظم الأسباب في وصول نفع كل من المسلمين إلى صاحبه في حياته وبعد مماته ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم . وقد أخبر الله سبحانه عن حمة العرش ومن حوله أنهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم . وأخبر عن دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وإبراهيم ومحمد ﷺ ، فالعبد بإيمانه قد تسبب إلى وصول هذا الدعاء إليه فكأنه من سميه ، يوضحه أن الله سبحانه جعل الإيمان سبباً لانتفاع صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسميهم ، فإذا أتى به فقد سمى في السبب الذي يوصل إليه ، وقد دل على ذلك قول النبي ﷺ لعمرو بن العاص : إن أباك لو كان أقر بالتوحيد ففعله ذلك ، يعني المتق الذي فعل عنه بعد موته فلو أتى بالسبب لكان قد سمى في عمل يوصل إليه ثواب المتق . وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً .

وقالت طائفة أخرى : القرآن لم ينفع انتفاع الرجل بسمي غيره ، وإنما نفى ملكه لغير سمي ، وبين الأمرين من الفرق ما لا يخفى ، فأخبر تعالى أنه لا يملك إلا سمي وأما سمي غيره فهو ملك لساعيه ، فإن شاء أن يبدله لغيره ، وإن شاء أن يقيه لنفسه ، وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع إلا بما سمى ، وكان شيخنا يختار هذه الطريقة ويرجحها .

فصل

وكذلك قوله تعالى : ﴿لَمَّا مَا كُتِبَتْ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾^٢ وقوله : ﴿وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٣ على أن هذه الآية أصرح في الدلالة على أن سياقها وإنما ينفي عقوبة العبد بعمل غيره ، وأخذه مجريه فإن الله سبحانه قال :

١ - رواه البخاري ومسلم في صحيحهما ، والترمذي والنسائي في السنن .

٢ - سورة البقرة الآية ٢٨٦ .

٣ - سورة نساء الآية ٥٤ .

﴿فَالْيَوْمَ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فنفي أن يظلم بأن يزداد عليه في سيئاته ، أو ينقص من حسناته ، أو يماقِب بعمل غيره ، ولم ينفي أن ينتفع بعمل غيره لا على وجه الجزاء ، فإن انتفاعه بما يُهدى إليه ليس جزاء على عمله وإنما هو صدقة تصدق الله بها عليه وتفضل بها عليه من غير سمي منه ، بل وهبه ذلك على يد بعض عباده لا على وجه الجزاء .

فصل

وأما استدلالكم بقوله ﷺ : إذا مات إلى عبد انقطع عمله ، فاستدلال ماقط فإنه ﷺ لم يقل انقطع انتفاعه ، وإنما أخبر عن انقطاع عمله ، وأما عمل غيره فهو لعامله فإن وهبه له وصل إليه ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو ، فالنقطة شيء والواصل إليه شيء آخر ، وكذلك الحديث الآخر وهو قوله : إن مما يُلحق الميت من حسناته وعمله فلا ينفي أن يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته .

فصل

وأما قولكم : الإهداء حوالة ، والحوالة إنما تكون بحق لازم ، فهذه حوالة المخلوق على المخلوق .

وأما حوالة المخلوق على الخالق فأمر آخر لا يصح قياسها على حوالة العبيد بعضهم على بعض ، وهل هذا إلا من أبطل القياس وأفسده ؟ والذي يبطله إجماع الأمة على انتفاعه بأداء دينه ، وما عليه من الحقوق ، وإبراء المستحق لذمته ، والصدقة والحج عنه بالنص الذي لا سبيل إلى رده ودفعه ، وكذلك الصوم ، وهذه الأقيسة الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع وقواعده .

فصل

وأما قولكم : الايثار بسبب الثواب مكروه وهو مسألة الايثار بالقرب فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو الغاية ؟ فقد أجيب عنه بأجوبة .

(الجواب الأول): أن حال الحماة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز أن يترد الحمي فيكون قد أثر بالعربة غير أهلها وهذا قد أمن بالموت . فان قيل : والمهدى إليه أيضاً قد لا يكون مات على الاسلام باطناً فلا ينتفع بما يُهدى اليه . وهذا سؤال في غاية البطلان ؛ فإن الاهداء له من جنس الصلاة عليه والاستغفار له والدعاء له فإن كان أهلاً وإلا أُنْتَفَع به الداعي وحده .

(الجواب الثاني): أن الايثار بالقرب بدل على قلة الرغبة فيها والتأخر عن فعلها . فلو ساء الايثار بها لأفضى إلى التواعد والنكاسل والتأخر ، بخلاف إبداء ثوابها فإن العامل يحرص عليها لأجل ثوابها لنتفع به أو ينفع به أخاه المسلم فبينهما فرق ظاهر .

(الجواب الثالث): أن الله سبحانه وتعالى يحب المبادرة أو المارعة إلى خدمته والتنافس فيها ، فان ذلك أبلغ في العبودية فإن الملوك تحب المارعة والمنافسة في طاعتها وخدمتها ، فالإيثار بذلك مناف لمقصود العبودية فإن الله سبحانه أمر عبده بهذه القرية إما إيجاباً وإما استجباً ، فإذا أثر بها ترك ما أمره وولاه غيره بخلاف ما إذا فعل ما أمر به طاعة وقرية ثم أرسل ثوابه إلى أخيه المسلم وقد قال تعالى : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ وقال ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ ^١ ومعلوم أن الإيثار بها ينافي الاستباق إليها والمارعة .

وقد كان الصحابة يسابق بعضهم بعضاً بالقرب ولا يؤثر الرجل منهم غيره بها ، قال عمر والله ما سابقتي أبو بكر إلى خير إلا سبقني إليه - حتى قال : والله لا أسابقك إلى خير أبداً .

وقد قال تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ ^٢ يقال : نافست في الشيء منافسة ونفاساً إذا رغبت فيه على وجه المباراة ، ومن هذا قولهم شيء نفيس ، أي هو أهل أن يتنافس فيه ويرغب فيه ، وهذا أنفس مالي ، أي أحبه

١ - سورة الحديد الآية ٢١ .

٢ - سورة البقرة الآية ١٤٨ .

٣ - سورة المطففين الآية ٧٦ .

إلي . وأنفسي فلان في كذا أي أرغبني فيه ، وهذا كله ضد الإيثار به والرغبة عنه .

فصل

وأما قولكم : لو ساغ الاهداء إلى الميت لساغ إلى الحي مجوابه من وجهين :
(أحدهما) أنه قد ذهب إلى ذلك بعض الفقهاء من أصحاب أحد وغيرهم ، قال القاضي : وكلام أحد لا يقتضي التخصيص بالميت فإنه قال : يفعل الخير ويجمل نصفه لأبيه وأمه ولم يفرق . واعترض عليه أبو الوفاء بن عقيل وقال : هذا فيه بعد ، وهو تلاعب بالشرع ، وتصرف في أمانة الله ، واسجال على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله إلى غيره ، وبعد الموت قد جعل لنا طريقاً إلى إيصال النفع كالاستغفار والصلاة على الميت .

ثم أورد على نفسه سؤالاً وهو فإن قيل : أليس قضاء الدين وتحمل الكل حال الحياة كقضائه بعد الموت ؟ فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في أنهما يزيلان المطالبة عنه ، فإذا وصل قضاء الديون بعد الموت وحال الحياة فاجعلوا ثواب الاهداء واصلا حال الحياة وبعد الموت .

وأجاب عنه بأنه لو صح هذا وجب أن تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه ويندفع عنه مآثم الآخرة بعمل غيره واستغفاره .

قلت : وهذا لا يلزم بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقته عنه وقضاء ديونه ، وهذا حق وقد أذن النبي ﷺ في أداء فريضة الحج عن الحي المعضوب^١ والعاجز وهما حيان .

وقد أجاب غيره من الأصحاب بأن حال الحياة لا تنق بسلامة المأقبة خوفاً أن يرتد المهدي له فلا ينتفع بما يهدي إليه .

قال ابن عقيل : وهذا عذر باطل باهداء الحي فإنه لا يؤمن أن يرتد ويموت فيحبط عمله ومن جلته ثواب ما أهدي إلى الميت .

١ - المعضوب المريض المزمع الذي أقعده مرضه عن الحركة .

قلت : هذا لا يلزمهم وموارد النص والإجماع تبطله وترده ، فإن النبي ﷺ أذن في الحج والصوم عن الميت ، وأجمع الناس على براءة ذمته من الدين إذا قضاء عنه الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال .

والجواب أن يقال : ما أهداه من أعمال البر إلى الميت فقد صار ملكاً له فلا يبطل برده فاعله بعد حروجه عن ملكه كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة ، بل لو حج عن معصوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعصوب أن يقيم غيره بحج عنه فإنه لا يؤمن في الثاني والثالث ذلك .

على أن الفرق بين الحي والميت أن الحي ليس يحتاج كحاجة الميت اذ يمكنه أن يباشر ذلك العمل أو نظيره ، فعليه اكساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت .

وأيضاً فإنه يفتي إلى اتكال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة كبيرة ، فإن أرباب الأموال إذا فهموا ذلك واستشعروه واستأجروا من يفعل ذلك عنهم فتصير الطاعات معاوضات وذلك يفتي إلى إسقاط العبادات والتواكل ويصير ما يتقرب به إلى الله يتقرب به إلى الآدميين فيخرج عن الإخلاص فلا يحصل الثواب لأحد منهما .

ونحن نمنع من أخذ الاجرة على كل قرية ونحبط بأخذ الاجر عليها كالقضاء والفتيا وتعليم العلم والصلاة وقراءة القرآن وغيرها فلا يشيب الله عليها إلا لمخلص أخلص العمل لوجهه فإذا فعله للأجرة لم يشب عليه الفاعل ولا المستأجر ، فلا يليق بحسن الشرع أن يجعل العبادات الخالصة له معاملات تقصد بها المعاوضات والاكساب الدنيوية . وفارق قضاء الديون وضمانها فإنها حقوق الآدميين ينوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك جازت في الحياة وبعد الموت .

فصل

وأما قولكم : لو ساع ذلك لساغ إهداء نصف الثواب وربعه إلى الميت فالجواب من وجهين :

(أحدهما) منع الملازمة فإنكم لم تذكروا عليها دليلاً إلا مجرد الدعوى .
 (الثاني) التزام ذلك والقول به نص عليه الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى
 الكحال ، ووجه هذا أن الثواب ملك له فله أن يهديه جسيمه وله أن يهدي بعضه .
 يوضحه أنه لو أهداه إلى أربعة مثلاً يحصل لكل منهم ربهه فإذا أهدى الربع
 وأبقى لنفسه الباقي جاز كما لو أهداه إلى غيره .

فصل

وأما قولكم : لو ساع ذلك لساغ اهداؤه بعد أن يعمله لنفسه وقد قلتم إنه لا بد
 أن ينوي حال الفعل اهداءه إلى الميت وإلا لم يصل .

فالجواب أن هذه المسألة غير منصوصة عن أحد ولا هذا الشرط في كلام
 المتقدمين من أصحابه وإنما ذكره المتأخرون كالقاضي وأتباعه .

قال ابن عقيل : إذا فعل طاعة من صلاة وصيام وقراءة قرآن وأهداها بأن
 جعل ثوابها للميت المسلم فإنه يصل إليه ذلك وينفعه بشرط أن يتقدم نية الهدية
 على الطاعة أو تقارنها .

(وقال) أبو عبد الله بن حمدان في رعايته : ومن تطوع بقرية من صدقة وصلاة
 وصيام وحج وعمرة وقراءة وعتق وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النية
 وعبادة مالية ، وجعل جميع ثوابها أو بعضه لميت مسلم حتى النبي ﷺ ، ودعا له أو
 استغفر له أو قضى ما عليه من حق شرعي أو واجب تدخله النية نفعه ذلك
 ووصل إليه أجره ، وقيل إن نواه حال فعله أو قبله وصل إليه وإلا فلا .

وسر المسألة أن أوان شرط حصول الثواب أن يقع لمن أهدى له أولاً ، ويجوز
 أن يقع للعامل ثم ينتقل عنه إلى غيره ، فمن شرط أن ينوي قبل الفعل أو الفراغ
 منه وصوله قال : لو لم ينوه وقع الثواب للعامل فلا يقبل انتقاله عنه إلى غيره فإن
 الثواب يترتب على العمل ترتب الأثر على مؤثره . ولهذا لو أعتق عبداً عن نفسه
 كان ولاؤه له فلو نقل ولاؤه إلى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو أعتقه من
 الغير فإن ولاؤه يكون للمعتق عنه ، وكذلك لو أدى ذنباً عن نفسه ثم أراد بعد
 الأداء أن يجعله عن غيره لم يمكن له ذلك ، وكذلك لو حج أو صام أو صلى لنفسه ثم

بعد ذلك أراد أن يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا أن النبي سألوا النبي ﷺ عن ذلك لم يسأله عن إهداء ثواب العمل بعده وإنما سألوه عما يفعلونه عن الميت كما قال سعد أينفمها أن أتصدق عنها؟ ولم يقل أن أهدي لها ثواب ما تصدقت به عن نفسي. وكذلك قول المرأة الأخرى: أفأحج عنها؟ وقول الرجل الآخر: أفأحج عن أبي؟ فأجابهم بالإذن في الفعل عن الميت لا بإهداء ثواب ما عملوه لأنفسهم إلى موتاهم، فهذا لا يعرف أنه ﷺ سئل عنه قط، ولا يعرف عن أحد من الصحابة أنه فعله وقال: اللهم اجعل لفلان ثواب عملي المتقدم أو ثواب ما عملته لنفسي.

فهذا سر الاشتراط وهو ألقه، ومن لم يشترط ذلك يقول: الثواب للعامل، فإذا تبرع به وأهداه إلى غيره كان بمنزلة ما يهديه إليه من ماله.

فصل

وأنا قولكم: لو ساء الإهداء لساء إهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي، فالجواب أن هذا الإلزام محال على أصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت، فإن الواجب لا يصح أن يفعله عن الغير فإن هذا واجب على الفاعل يجب عليه أن ينوي به القربة إلى الله.

وأما من لم يشترط نية الفعل عن الغير فهل يسوغ عنده أن يجعل للميت ثواب فرض من فروضه؟ فيه وجهان: قال أبو عبد الله بن حمدان وقيل: إن جعل له ثواب فرض من الصلاة أو صوم أو غيرها جاز وأجزأ فاعله.

قلت: وقد نقل عن جماعة أنهم جعلوا ثواب أعمالهم من فرض ونفل للمسلمين وقالوا بلقى الله بالفقر والإفلاس المجرد والشرية لا تمنع من ذلك، فلا أجر ملك العامل فإن شاء أن يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك. والله أعلم.

فصل

وأما قولكم: إن التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل إذ المقصود منها عين المكلف العامل إلى آخره.

فالجواب عنه أن ذلك لا يمنع إذن الشارع للمسلم أن ينفع أخاه بشيء من عمله . بل هذا من تمام إحسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشريعة التي شرعها لهم التي مبنهاها على العدل والإحسان والتعارف ، والرب تعالى أقام ملائكته وحلة عرشه يدعون لعباده المؤمنين ويستغفرون لهم ويألوونه لهم أن يقيمهم البيئات ، وأمر خاتم رسله أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ويقيمهم يوم القيامة مقاماً محموداً ليشفع في العصاة من أتباعه وأهل سنته ، وقد أمره تعالى أن يصلي على أصحابه في حياتهم وبعد مماتهم ، وكان يقوم على قبورهم فيدعو لهم ، وقد استقرت الشريعة على أن المأثم الذي على الجميع بترك فروض الكفايات يسقط إذا فعله من يحصل المقصود بفعله ولو واحداً ، وأسقط سبحانه الارتهاق وحرارة الجلود في القبر بضمان الحي من الميت وأدائه عنه وإن كان ذلك الوجوب امتحاناً في حق المكلف ، وأذن النبي ﷺ في الحج والصيام عن الميت وإن كان الوجوب امتحاناً في حقه ، وأسقط عن المأموم سجود السهو بصحة صلاة الإمام وخلوها من السهو وقراءة الفاتحة بتحمل الإمام لما فهو يتحمل عن المأموم سهوه وقراءته وسوترته لقراءة الإمام وسوترته قراءة لمن خلفه وسوتره له ، وهل الإحسان إلى المكلف بأهداء الثواب إليه إلا تأس بأحسان الرب تعالى ؟ والله يحب المحسنين .

والخلق عيال الله فأحبهم إليه أنفعهم لعياله ، وإذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء ومدقة لبن وكسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم وفقرهم وانقطاع أعمالهم وحاجتهم إلى شيء يهدي إليهم أحوج ما كانوا إليه ؟ فأحب الخلق إلى الله من ينفع عياله في هذه الحال .

ولهذا جاء أثر عن بعض السلف أنه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي ولوالدي وللمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حصل له من الأجر بمدد كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ، ولا تستبعد هذا فإنه إذا استغفر لآخوانه فقد أحسن إليهم والله لا يضيع أجر المحسنين .

١ - عيال : مفرداً عَيْلٌ : من ينفق عليه الرجل من أهل بيته . والحديث رواه الطبراني في الكبير والأوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود مرفوعاً . قال السكري : وهو على الجاز والتوسع .

فصل

وأما قولكم : إنه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه وإسلامه عنه .

فهذه الشبهة تورّد على صورتين :

(صورة تلازم) يدعى فيها اللزوم بين الأمرين ثم يبين انتفاء اللازم فينتفي ملزومه ، وصورتها هكذا لو نفعه عمل الغير عنه لنفعه إسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل الغير .

(والصورة الثانية) أن يقال : لا ينتفع بإسلام الغير وتوبته عنه فلا ينتفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه .

ومعلوم أن هذا التلازم والاقتران باطل قطعاً .

(أما أولاً) فلأنه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص واجتمعت عليه الأمة .

(وأما ثانياً) فلأنه جمع بين ما فرق الله بينه ، فإن الله سبحانه فرّق بين إسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجه وعقته عنه ، فالقياس المسوّى بينهما من جنس قياس النّهن قاسوا الميتة على المذكي والربا على البيع .

(وأما ثالثاً) فإن الله سبحانه جعل الإسلام سبباً لنفع المسلمين بعضهم بعضاً في الحياة وبعد الموت ، فإذا لم يأت بسبب انتفاعه بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النّفع كما قال النبي ﷺ لعمرو : إن أباك لو كان أقر بالتوحيد فصّمت أو تصدّقت عنه نفعه ذلك . وهذا كما جعل سبحانه الإسلام سبباً لانتفاع العبد بما عمل من خير ، فإذا فاتته هذا السبب لم ينفعه خير عمله ولم يقبل منه ، كما جعل الإخلاص والمتابعة سبباً لقبول الأعمال فإذا فقد لم تقبل الأعمال ، وكما جعل الوضوء وسائر شروط الصلاة سبباً لصحتها فإذا فقدت فقدت الصحة ، وهذا شأن سائر الأسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوّى بين حالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل .

ونظير هذا الهوس أن يقال : لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين .

ولو حرج أهل الكباثر من الموحنين من النار لخرج الكفار منها ، وأمثال ذلك من الأقسى التي هي من نجاسات معد أصحابها ورجيع أفواههم .
وبالجملة فالأولى بأهل العلم الإعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهدائنات لولا أنهم قد سؤدوا بها صحف الأعمال والصحف التي بين الناس .

فصل

وأما قولكم العبادات نوعان :

(نوع) تدخله النيابة فيصل ثواب إهدائه إلى الميت .

(ونوع) لا تدخله فلا يصل ثوابه .

فهذا هو نفس المذهب والدعوى ، فكيف تحتجون به ؟ ومن أين لكم هذا الفرق ؟ فأى كتاب أم أى سنة أم أى اعتبار دل عليه حتى يجب المصير اليه ؟

وقد شرع النبي ﷺ الصوم عن الميت مع أن الصوم لا تدخله النيابة ، وشرع للأمة أن ينوب بعضهم عن بعض في أداء فرض الكفاية فإذا فعله واحد ناب عن الباقيين في فعله وسقط عنهم المأثم ، وشرع لقيم الطفل الذي لا يعمل أن ينوب عنه في الإحرام وأفعال المناسك وحكم له بالأجر بفعل نائبه .

وقد قال أبو حنيفة رحمه الله : يحرم الرفقة عن المفمى عليه فجعلوا إحرام رفقته بمنزلة إحرامه . وجعل الشارع إسلام الأبوين بمنزلة إسلام أطفالهما ، وكذلك إسلام السابي والمالك على القول النصوص ، فقد رأيت كيف عدت هذه الشريعة الكاملة أفعال البر من فاعلها إلى غيرهم ، فكيف يليق بها أن تحجر على العبد أن ينفع والديه ورحمه وإخوانه من المسلمين في أعظم أوقات حاجاتهم بشيء من الخير والبر بفعله ويجعل ثوابه لهم ؟ وكيف يتحجر العبد واسعاً أو يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله أن يصرف منه ما شاء إلى من شاء من المسلمين ؟ والذي أوصل ثواب الحج والصدقة والعتق هو بعينه الذي يوصل ثواب الصيام والصلاة والقراءة والاعتكاف ، وهو إسلام المهدي اليه وتبرع المهدي وإحسانه

وعدم حجر الشارع عليه في الإحسان بل نديه إلى الإحسان بكل طريق ، وقد تواطأت رؤيا المؤمنين وتواترت أعظم تواتر على أخبار الأموات لهم بوصول ما يهدونه إليهم من قراءة وصلاة وصدقة وحج وغيره ، ولو ذكرنا ما حكى لنا من أهل عصرنا وما بلغنا عن قبلنا من ذلك لطال جداً ، وقد قال النبي ﷺ : أرى رؤياكم قد تواطأت على ألبا في البشر الأواخر ، فاعنر ﷺ تواطؤ رؤيا المؤمنين وهذا كما ينبر نواطؤ روايتهم لما شاهدوه ، فهم لا يكذبون في روايتهم ولا في رؤياهم إذا تواطأت .

فصل

وأما رد حديث رسول الله ﷺ وهو قوله : من مات وعليه صيام صام عنه ولبه ، بتلك الوجوه التي ذكرتموها فنحن ننتصر لحديث رسول الله ﷺ ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه ، وأما الباطل فيكفيها بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصحيح الذي لا تفمر قناته ولا سبيل إلى مقابلته إلا بالسع والطاعة والاذعان والقبول وليس لنا بمده الحيرة بل الحيرة وكل الحيرة في التسليم له والقول به ولو خالفه من بين المشرق والمغرب .

فأما قولكم : نرده بقول مالك في موطنه : لا يصوم أحد عن أحد . فننازعوكم يقولون : بل نرد قول مالك هذا بقول النبي ﷺ ، فأبي الفريقين أحق بالصواب وأحسن رداً ؟

وأما قوله : وهو أمر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه . فمالك رحمه الله لم يحك إجماع الأمة من شرق الأرض وغربها ، وإنما حكى قول أهل المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم ، وعدم اطلاعه رحمه الله على الخلاف في ذلك لا يكون مقطاً لحديث رسول الله ﷺ ، بل لو أجمع عليه أهل المدينة كلمهم لكان الأخذ بحديث المعصوم أولى من الأخذ بقول أهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم دون الأمة ولم يجعل الله ورسوله أقوالهم حجة يجب الرد عند التنازع إليها بل قال الله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾

واليوم الآخر ذلك خيرٌ وأحسنُ تأويلاً^(١).

وإن كان مالك وأهل المدينة قد قالوا : لا يصوم أحد عن أحد . فقد روى الحكم بن عتيبة ، وسلمة بن كهيل ، عن سعد بن جبير ، عن ابن عباس أنه أفتى في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه .

وهذا مذهب الإمام أحمد وكثير من أهل الحديث وقول أبي عبد وقال أبو ثور : يصام عنه النذر وغيره ، وقال الحسن بن صالح في النذر : يصوم عنه وليه .

فصل

أما قولكم : ابن عباس هو راوي حديث الصوم عن الميت ، وقد قال : لا يصوم أحد عن أحد . فغاية هذا أن يكون الصحابي قد أفتى بخلاف ما رواه ، وهذا لا يقدح في روايته ، فإن روايته معصومة وفتواه غير معصومة ، ويجوز أن يكون نسي الحديث ، أو تأوله ، أو اعتقد له معارضاً راجحاً في ظنه ، أو لغير ذلك من الأسباب ، على أن فتوى ابن عباس غير معارضة للحديث فإنه أفتى في رمضان أنه لا يصوم أحد عن أحد وأفتى في النذر أنه يصام عنه . ولبس هذا بخلاف لروايته بل حل الحديث على النذر .

ثم إن حديث : من مات وعليه صيام صام عنه وليه ، هو ثابت من رواية عائشة رضي الله عنها ، فهب أن ابن عباس خالفه فكان ماذا؟ فخلافاً لابن عباس لا يقدح في رواية أم المؤمنين ، بل رد قول ابن عباس برواية عائشة رضي الله عنها أولى من رد روايتها بقوله .

وأيضاً فإن ابن عباس رضي الله عنهما قد اختلف عنه في ذلك وعنه روايتان فليس إسقاط الحديث للرواية المخالفة له عنه أولى من إسقاطها بالرواية الأخرى بالحديث .

فصل

وأما قولكم إنه حديث اختلف في إسناده فكلام مجازف لا يقبل بقوله .
فالحديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبنا الصحيح ولم يخلف في
إسناده .

قال ابن عبد البر : ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : من مات وعليه صيام صام
عنه ولَّيه ، وصححه الإمام أحمد وذهب إليه وعلني الشافعي القول به على صحته
فقال : وقد روي عن النبي ﷺ في الصوم عن الميت شيء ، فإن كان ثابتاً صيم عنه
كما يجح عنه . وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي ، كذلك قال غير واحد من
أئمة أصحابه ، قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي : قد ثبت جواز
القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد ، وعطاء ، وعن عكرمة ، عن ابن
عباس ، وفي رواية أكثرهم أن امرأة سألت فأشبه أن تكون غير قصة أم سعد وفي
رواية بعضهم : صومي عن أمك ، وسيأتي تقرير ذلك عند الجواب عن كلامه رحمه
الله .

وقولكم : إنه معارض بنص القرآن وهو قوله : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(١) إساءة أدب في اللفظ وخطأ عظيم في المعنى ، وقد أعاد الله رسوله ﷺ
أن تعارض سنته لنصوص القرآن بل تماضدها وتؤيدها وبالله ما يصنع المتصعب
ونصرة التقليد ، وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية وبيّنا أنها لا تعارض
بينها وبين سنة رسول الله ﷺ بوجه ، وإنما يظن التعارض من سوء الفهم ، وهذه
طريقة وخيمة ذميمة وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من ظاهر القرآن ، والعلم كل
العلم تنزيل السنن على القرآن فإنها مشتقة منه ومأخوذة عن جاء به وهي بيان له
لا أنها مناقضة له .

وقولكم : إنه معارض بما رواه النسائي عن النبي ﷺ أنه قال : لا يصلي أحد
عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه كل يوم مدأ من حنطة ، فخطأ
قبيح ، فإن النسائي رواه هكذا : (أخبرنا) محمد بن عبد الأعلى ، حدثنا يزيد بن

زريع ، حدثنا حجاج الأحول ، حدثنا أيوب بن موسى ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من خنطة . هكذا رواه قول ابن عباس لا قول رسول الله ﷺ ، فكيف يعارض قول رسول الله ﷺ بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف عن ابن عباس رضي الله عنهما ورسول الله ﷺ لم يقل هذا الكلام قط ؟! وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال : من مات وعليه صيام صام عنه وليه ؟! وكيف يقوله وقد قال في حديث يريدة الذي رواه مسلم في صحيحه : إن امرأة قالت له : إن أمي ماتت وعليها صوم شهر . قال : صومي عن أمك ؟!

وأما قولكم : إنه معارض بحديث ابن عمر رضي الله عنهما ، من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه . فمن هذا المنط فإنه حديث باطل على رسول الله ﷺ .

(قال) البيهقي حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ : من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه ، لا يصح ، ومحمد بن عبد الرحمن كثير الوهم ، وإغا رواه أصحاب نافع عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما من قوله .

وأما قولكم : إنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة والإسلام والتوبة فإن أحدا لا يفعلها عن أحد .

فلعمر الله إنه لقياس جلي البطلان والفساد لرد سنة رسول الله ﷺ الصحيحة الصريحة له وشهادتها ببطلانه ، وقد أوضحنا الفرق بين قبول الإسلام عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهديه إليه أخوه المسلم من ثواب صيام أو صدقة أو صلاة ، ولعمر الله إن الفرق بينهما أوضح من أن يخفى ، وهل في القياس أفسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهديه إليه أخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الإسلام عن الكافر بعد موته أو قبول التوبة عن الجرم بعد موته ؟

فصل

(وأما كلام الشافعي) رحمه الله في تغليب راوي حديث ابن عباس رضي الله

عنهما أن نذر أم سعد كان صوما . فقد أجاب عنه أنصر الناس له هو البيهقي ولحن نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المعرفة) بعد أن حكى كلامه : « قد ثبت جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعطاء ، وعكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وفي رواية أكثرهم أن امرأة سألت فأشبه أن تكون غير قصة أم سعد وفي رواية بعضهم : صومي عن أمك » قال : وتشهد له بالصحة رواية عبد الله بن عطاء المدني قال : حدثني عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه قال : كنت عند النبي ﷺ فأتته امرأة فقالت : يا رسول الله إني كنت تصدقت بوليدة على أمي ماتت وبقيت الوليدة قال : قد وجب أجركِ ورجعت اليكِ في الميراث ، قالت : فإنها ماتت وعليها صوم شهر؟ قال : صومي عن أمك ، قالت : وإنها ماتت ولم تحج؟ قال : فحجي عن أمك . رواه مسلم في صحيحه من أوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى .

(قلت) وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن مسلم البطين ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صيام شهر فأقضيه عنها؟ فقال النبي ﷺ : لو كان عليها دين أكنت قاضيه عنها؟ قال : نعم . قال فبين الله أحق أن يقضى .

ورواه أبو خشمة حدثنا معاوية بن عمرو ، حدثنا زائدة عن الأعمش . فذكره .

ورواه النسائي عن قتيبة بن سعيد حدثنا عبر عن الأعمش . فذكره .

فهذا غير حديث أم سعد إسناده ومثناه فإن قصة أم سعد رواها مالك عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عبادة استفتى رسول الله ﷺ فقال : إن أمي ماتت وعليها نذر؟ فقال : النبي ﷺ أقضيه عنها . هكذا أخرجاه في الصحيحين .

فهب أن هذا هو المحفوظ في هذا الحديث أنه نذر مطلق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الأعمش ، عن مسلم البطين ، عن سعيد بن جبير ، على أن ترك استئصال النبي ﷺ لسعد في النذر هل كان صلاة أو صدقة أو صياما مع أن

الناذر قد ينذر هذا وهذا يدل على أنه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلاة وإلا لقال له ما هو النذر ، فإن النذر إذا انتقم إلى قسمين نذر يقبل القضاء عن الميت ونذر لا يقبله ، لم يكن من الاستفصال .

فصل

ونحن نذكر أقوال أهل العلم في الصوم عن الميت لثلاث يتوهم أن في المألة إجماعاً بخلافه .

(قال) عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : يصام عنه في النذر ويطعم عنه في قضاء رمضان وهذا مذهب الإمام أحمد .

(وقال) أبو ثور : يصام عنه النذر والفرض ، وكذلك قال داود بن علي وأصحابه : يصام عنه نذراً كان أو فرضاً .

(وقال) الأوزاعي : يجمل وليه مكان الصوم صدقة ، فإن لم يجد صام عنه ، وهذا قول سفيان الثوري في إحدى الروايتين عنه .

(وقال) أبو عبيد القاسم بن سلام : يصام عنه النذر ويطعم عنه في الفرض .

(وقال) الحسن : إذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز .

فصل

وأما قولكم : إنه يصل إليه في الحج ثواب النفقة دون أفعال المتأسك لدعوى مجردة بلا برهان ، والسنة تردّها ، فإن النبي ﷺ قال : حج عن أبيك ، وقال للمرأة : حجبي عن أمك ، فأخبر أن الحج نفسه عن الميت ولم يقل إن الانفاق هو الذي يقع عنه .

وكذلك قال للذي سمعه يلهي عن شبرمة : حجّ عن نفسك ، ثم حجّ عن شبرمة .

ولما سألت المرأة عن الطفل الذي معها فقالت : ألهذا حج ؟ قال : نعم ، ولم يقل

إنما له ثواب الإنفاق ، بل أخبر أن له حجاج مع أنه لم يفعل شيئاً بل ولّيه ينوب عنه في أفعال المناسك .

ثم إن النائب عن الميت قد لا ينفق شيئاً في حجته غير نفقة مقامه فما الذي يحمل نفقة ثواب نفقة مقامه للمحجوج عنه وهو لم ينفقها على الحج بل تلك نفقته أقام أم سافر؟ فهذا القول تردده السنة والقياس . والله أعلم .

فصل

فإن قيل: فهل تشترطون في وصول الثواب أن يهديه بلفظه أم يكفي في وصوله بمجرد نية العامل أن يهديها إلى الغير؟

قيل: السنة لم تشترط التلفظ بالإهداء في حديث واحد ، بل أطلق عليه السلام النفل عن الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفاعل ذلك وقل اللهم هذا عن فلان ابن فلان ، والله سبحانه يعلم نية العبد وقصده بعمله ، فإن ذكره جاز وإن ترك ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل إليه ولا يحتاج أن يقول اللهم إني صائم غدا عن فلان ابن فلان ، ولهذا والله أعلم اشترط من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقفاً بالقصد عن الميت .

فأما إذا فعله لنفسه ثم نوى أن يجعل ثوابه للغير لم يصح للغير بمجرد النية كما لو نوى أن يهب أو يعتيق أو يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية .

ومما يوضح ذلك أنه لو بنى مكاناً بنى أن يجعله مسجداً أو مدرسة أو ساقية ونحو ذلك صار وقفاً بفعله مع النية ولم يحتاج إلى تلفظ .

وكذلك لو أعطى الفقير مالاً بنية الزكاة سقطت عنه الزكاة وإن لم يتلفظ بها . وكذلك لو أدى عن غيره ديناً حياً كان أو ميتاً سقط من ذمته وإن لم يقل هذا عن فلان .

فإن قيل: فهل يتمين عليه تعليق الإهداء بأن يقول: اللهم إن كنت قبلت هذا العمل وأثبتني عليه فاجعل ثوابه لفلان أم لا ؟

قيل: لا يتمين ذلك لفظاً ولا قصداً بل لا فائدة في هذا الشرط فإن الله

سبحانه انما يفعل هذا ، سواء شرطه أو لم بشرطه . فلو كان سبحانه يفعل غير هذا بدون الشرط كان في الشرط فائدة .

(وأما قوله) : اللهم إن كنت أثبتني على هذا فاجعل ثوابه لفلان ، فهو بناء على أن الثواب يقع للعامل ثم ينتقل منه إلى من أهدي له ، وليس كذلك ، بل إذا نوى حال الفعل أنه عن فلان وقع الثواب أولاً عن المعمول له كما لو أعتق عبده عن عبده . لا نقول إن الولاية يقع للمعتق ثم ينتقل عنه إلى المعتق عنه فهكذا هذا ، وبالله التوفيق .

فإن قيل : فما الأفضل أنه يهدى إلى الميت ؟ قيل : الأفضل ما كان أنفع في نفسه ، فالعق عنه والصدقة أفضل من الصيام عنه ، وأفضل الصدقة ما صادفت حاجة من المصدق عليه وكانت دائمة مستمرة ، ومنه قول النبي ﷺ : أفضل الصدقة سقي الماء ، وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش ، وإلا فسقي الماء على الأنهر والفتى لا يكون أفضل من إطعام الطعام عند الحاجة ، وكذلك الدعاء والاستغفار له إذا كان بصدق من الداعي وإخلاص وتضرع فهو في موضعه أفضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنازة والوقوف للدعاء في قبره .

وبالجملة فأفضل ما يهدى إلى الميت العتق والصدقة والاستغفار له والدعاء له والحج عنه .

وأما قراءة القرآن وإهداؤها له تطوعاً بنير أجرة فهذا يصل إليه كما يصل ثواب الصوم والحج .

فإن قيل : فهذا لم يكن معروفاً في السلف ولا يمكن نقله عن أحد منهم مع شدة حرصهم على الخير ، ولا أرشدهم النبي ﷺ إليه وقد أرشدهم إلى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة يصل لأرشدهم إليه ولكانوا يفعلونه .

فالجواب أن مورد هذا السؤال إن كان معترفاً بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار ، قيل له : ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن

واقنصب وصول ثواب هذه الأعمال؟ وهل هذا إلا تعريق بين الثلاث؟ وإن لم يعترف بوصول تلك الأشياء إلى الميت فهو محجوج بالكتاب والسنة والإجماع وقواعد الشرع.

وأما السبب الذي لأجله لم يظهر ذلك في السلف فهو أنهم لم يكن لهم أوقاف على من يقرأ ويهدي إلى الموتى، ولا كانوا يعرفون ذلك البتة، ولا كانوا يقصدون العبر للقراءة عنه كما يفعله الناس اليوم، ولا كان أحدهم يشهد من حضره من الناس على أن ثواب هذه القراءة لفلان الميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم.

ثم يقال لهذا القائل: لو كلفت أن تنقل عن واحد من السلف أنه قال: اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لمعجزت، فإن القوم كانوا أحرص شيء على كتان أعمال البر فلم يكونوا يشهدوا على الله بإيصال ثوابها إلى أمواتهم.

فإن قيل فرسول الله ﷺ أرشدهم إلى الصوم والصدقة والحج دون القراءة. قيل: هو صلى الله عليه وسلم لم يتدثهم بذلك بل خرج منه مخرج الجواب لهم، فهذا سأله عن الحج عن ميتة فأذن له، وهذا سأله عن الصيام عنه فأذن له، وهذا سأله عن الصدقة فأذن له، ولم يمنهم مما سوى ذلك.

وأي فرق بين وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد نية وإمساك، ووصول ثواب القراءة والذكر؟!

والقائل إن أحداً من السلف لم يفعل ذلك قائل ما لا علم به، فإن هذه شهادة على نفي ما لم يعلمه، فما يدريه أن السلف كانوا يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه؟ بل يمكنني اطلاع علّام الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لاسيما والتلفظ بنية الإهداء لا يشترط كما تقدم.

وسر المسألة أن الثواب ملك للعامل، فإذا تبرع به واهداه إلى أخيه المسلم أوصله الله إليه، فما الذي خص من هذا ثواب قراءة القرآن وحجر على العبد أن

بل كانت الأنصار إذا مات لهم الميت احتفلوا إلى بيته يقرؤون القرآن. وقد أورد المؤلف هذه الرواية في الصفحة ١٨ من أول الكتاب نقلاً عن الشامي وهو من رؤوس التابعين

يوصله إلى أخيه؟ وهذا عمل سائر الناس حتى المنكرين في سائر الأعصار والأعصار من غير نكير من العلماء.

فإن قيل: فما تقولون في الإهداء إلى رسول الله ﷺ؟ قيل: من الفقهاء المتأخرين من استحب ومنهم من لم يستحبه ورآه بدعة، فإن الصحابة لم يكونوا يفعلونه وأن النبي ﷺ له أجر كل من عمل خيراً من أمته من غير أن ينقص من أجر العامل شيء لأنه هو الذي دل أمته على كل خير وأرشدهم ودعاهم إليه، ومن دعا إلى هدى فله من الأجر مثل أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وكل هدى وعلم فأغنا نالته أمته على يده فله مثل أجر من اتبعه إهداء إليه أو لم يهده. والله أعلم.

المألة السابعة عشرة

وهي هل الروح قديمة أو محدثة مخلوقة؟

وإذا كانت محدثة مخلوقة وهي من أمر الله فكيف يكون أمر الله محدثاً مخلوقاً؟ وقد أخبر سبحانه أنه نفخ في آدم من روحه فهذه الإضافة إليه هل تدل على أنها قديمة أم لا؟ وما حقيقة هذه الإضافة؟ فقد أخبر عن آدم أنه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه فأضاف اليد والروح إليه إضافة واحدة.

فهذه مسألة زلّ فيها عالم، وضلّ فيها طوائف من بني آدم. وهدى الله أتباع رسوله فيها للحق المبين والصواب المستبين، فأجمعت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم على أنها محدثة مخلوقة مصنوعة مربوبة مدبرة. هذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، كما يعلم بالاضطرار من دينهم أن العالم حادث، وأن معاد الأبدان واقع، وأن الله وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها وأنها مخلوقة حتى نبغت نابغة من قصر فهمه في

الكتاب والسنة فزعم أنها قديمة غير مخلوقة واحتج بأنها من أمر الله وأمره غير مخلوق، وبأن الله تعالى أضافها إليه كما أضاف إليه علمه وكتابه وقدرته وسمه وبصره ويده، وتوقف آخرون فقالوا: لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة.

وسئل عن ذلك حافظ أصبهان أبو عبد الله بن منده فقال: أما بعد فإن سائلاً سألني عن الروح التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وأبدانهم، وذكر أن أقواماً تكلموا في الروح وزعموا أنها غير مخلوقة، وخص بعضهم منها أرواح القدس وأنها من ذات الله، قال: وأنا أذكر اختلاف أقاويل متقدمهم وأبين ما يخالف أقاويلهم من الكتاب والأثر وأقاويل الصحابة والتابعين وأهل العلم، وأذكر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والأثر وأوضح خطأ المتكلم في الروح بغير علم، وأن كلامهم يوافق قول جهم^١ وأصحابه. فنقول وبالله التوفيق: إن الناس اختلفوا في معرفة الأرواح ومحلها من النفس،

(نقال) بعضهم: الأرواح كلها مخلوقة، وهذا مذهب أهل الجماعة والأثر واحتجوا بقول النبي ﷺ: الأرواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتلف وما تناكر منها اختلف، والجنود المجنونة لا تكون إلا مخلوقة.

(وقال) بعضهم: الأرواح من أمر الله أخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^٢.

(وقال) بعضهم: الأرواح نور من أنوار الله تعالى وحياة من حياته، واحتجوا بقول النبي ﷺ: إن الله خلق خلقه في ظلمة وألقى عليهم من نوره^٣. ثم ذكر الخلاف في الأرواح هل تموت أم لا؟ وهل تمذب في الأجساد في البرزخ وفي مستقرها بعد الموت؟ وهل هي النفس أو غيرها.

(وقال) محمد بن نصر المروزي في كتابه: تأويل صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح آدم ما تأولته النصارى في روح عيسى وما تأولوه قوم من أن

١ - أي جهم بن صنوان وهو أحد كبار أصحاب البدع والأهواء من المجسة والمتبئة واليه تنسب المجسية.

٢ - سورة الإسراء الآية ٨٥.

٣ - رواء الترمذي في الإيمان ١٨ وأحمد في مسنده ١٧٦/٢.

الروح انفصل من ذات الله فصار في المؤمن ، فبعد صنف من النصارى عسى ومريم جميعاً لأن عسى عندهم روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم .

وقال صنف من الرنادقة وصف من الروافض : إن روح آدم مثل ذلك ، أنه غير مخلوق ، وتأولوا قوله تعالى : ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ وقوله تعالى : ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾^١ فرعموا أن روح آدم ليس بمخلوق كما تأول من قال : إن السور من الرب غير مخلوق ، قالوا : ثم صاروا بعد آدم في الوصي بعده ، ثم هو في كل نبي ووصي إلى أن صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وإمام فيه ، يعلم الإمام كل شيء ولا يحتاج أن يتعلم من أحد .

ولا خلاف بين المسلمين أن الأرواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله خلقها وأنشأها وكونها واخترعها ثم أضافها إلى نفسه كما أضاف إليه سائر خلقه ، قال تعالى : ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ﴾^٢ .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : روح الآدمي مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة ، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور الذي هو من أعلم أهل زمانه بالإجماع ولا اختلاف ، وكذلك أبو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال : النسمة الأرواح . قال : وأجمع الناس على أن الله تعالى هو فائق الحبة وبارئ النسمة أي خالق الروح . وقال أبو اسحاق بن شاذان في أجاب به في هذه المسألة : سألت رحمك الله عن الروح مخلوقة هي أو غير مخلوقة؟ قال : وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب أن الروح من الأشياء المخلوقة ، وقد تكلم في هذه المسألة طوائف من أكابر العلماء والمشايع وردوا على من يزعم أنها غير مخلوقة ، وصنف الحافظ أبو عبد الله بن منده في ذلك كتاباً كبيراً ، وقبله الإمام محمد بن نصر المروزي ، وغيره ، والشيخ أبو سعيد الخزاز وأبو يعقوب النهرجوري والقاضي

١ - سورة الحجر الآية ٢٩ وسورة مآ الآية ٧٢ .

٢ - سورة السجدة الآية ٩

٣ - سورة المجاثية الآية ١٣

أبو يعلى ، وقد نص على ذلك الأئمة الكبار واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره الإمام أحمد فيما كتبه في مجله في الرد على الرنادقة والجهمية؟ ثم إن الجهمي ادعى أمراً فقال : أنا أجد آية في كتاب الله بما يدل على أن القرآن مخلوق قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾^١ وعيسى مخلوق ، قلنا له : إن الله تعالى منعم الفهم للقرآن أن عيسى تحري عليه ألغاط لا تحري على القرآن لأننا نسميه مولوداً ، وطفلاً ، وصباً ، وغلاماً يأكل ويشرب ، وهو مخاطب بالأمر والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد ، ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية إبراهيم ، فلا يحمل لنا أن نقول في القرآن ما نقول في عيسى ، فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال في عيسى؟ ولكن المعنى في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ فالكلمة التي ألقاها إلى مريم حين قال له : كن ، فكان عيسى يكن وليس عيسى هو كن ولكن كان يكن . فكن من الله قول ، وليس كن مخلوقاً ، وكذبت النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى ، وذلك أن الجهمية قالوا : روح الله وكلمته إلا أن كلمته مخلوقة . وقالت النصارى : عيسى روح الله وكلمته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب ، قلنا نحن : إن عيسى بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة وإنما الكلمة قول الله تعالى كن ، وقوله : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ يقول : من أمره كان الروح فيه كقوله تعالى : ﴿ وَنُفُوسُكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ ﴾^٢ يقول من أمره ، وتفسير روح الله إنما معناها بكلمة الله خلقها ، كما يقال عبد الله وسماه الله وأرض الله ، فقد صرح بأن روح المسيح مخلوقة فكيف بهائر الأرواح؟ وقد أضاف الله إليه الروح الذي أرسله إلى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل على ذلك أنه قديم غير مخلوق ، فقال تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ، قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾^٣ فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله .

١ - سورة النساء الآية ١٧١ .

٢ - سورة الباقية الآية ١٣ .

٣ - سورة مريم الآية ١٧ - ١٩ .

وسنذكر إن شاء الله تعالى أقسام المضاف إلى الله وأنى يكون المضاف صفة له قديمة وأنى يكون مخلوقاً وما ضابط ذلك.

فصل

والذي يدل على خلقها وجوه :

(الوجه الأول) قول الله تعالى : ﴿الله خالق كل شيء﴾^١ فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما ، ولا يدخل في ذلك صفاته فإنها داخلة في مسمى باسمه ، فالحق سبحانه هو الإله الموصوف بصفات الكمال فعله وقدرته وحياته وإرادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل في مسمى اسمه ليس داخلاً في الأشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها ، فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق .

ومعلوم قطعاً أن الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وإنما هي مصنوع من مصنوعاته فوق الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والإنس .

(الوجه الثاني) قوله تعالى لزكريا : ﴿وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً﴾^٢ وهذا الخطاب لروحه وبدنه ليس لبده فقط ، فإن البدن وحده لا يفهم ولا يخاطب ولا يعقل ، وإنما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح .

(الوجه الثالث) قوله تعالى : ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾^٣

(الوجه الرابع) قوله تعالى : ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾^٤ وهذا الإخبار إنما يتناول أرواحنا وأجسادنا كما يقول الجمهور ، ولما أن يكون واقفاً على الأرواح قبل خلق الأجساد كما يقول من يزعم ذلك ، وعلى التقدير فهو صريح في خلق الأرواح .

(الوجه الخامس) النص صريح الدالة على أنه سبحانه ربنا ورب آباءنا الأولين

١ - سورة الرعد الآية ١٦ وسورة الزمر الآية ٦٢ .

٢ - سورة مريم الآية ٩ .

٣ - سورة الصافات الآية ٩٦ .

٤ - سورة الأعراف الآية ١١ .

ورب كل شيء ، وهذه الربوبية شاملة لأرواحنا وأبداننا ، فالأرواح مربوبة له مملوكة كما أن الأجسام كذلك ، وكل مربوب مملوك فهو مخلوق .

(الوجه السادس) أول سورة في القرآن وهي الفاتحة تدل على أن الأرواح مخلوقة من عدة أوجه . أحدها قوله تعالى : ﴿الحمد لله رب العالمين﴾^١ والأرواح من جملة العالم فهو ربها .

(الثاني) قوله تعالى : ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾^٢ فالأرواح عابدة له مستعينة ولو كانت غير مخلوقة لكانت معبودة مُستعاناً بها .

(الثالث) أنها فقيرة إلى هداية فاطرها وربها تسأله أن يهديها صراطه المستقيم . (الرابع) أنها مُنعمٌ عليها مرحومةٌ ومفضوبٌ عليها وضالةٌ شقية ، وهذا شأن المربوب والملوك لا شأن القديم غير المخلوق .

(الوجه السابع) النصوص الدالة على أن الإنسان عبد بجملة وليست عبوديته واقعة على بدنه دون روحه ، بل عبودية الروح أصل وعبودية البدن تبع كما أنه تبع لها في الاحكام وهي التي تحركه وتعمله وهو تبع لها في العبودية :

(الوجه الثامن) قوله تعالى : ﴿هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً﴾^٣ فلو كانت روحه قديمة لكان الإنسان لم يزل شيئاً مذكوراً فإنه هو إنسان بروحه لا ببدنه فقط كما قيل :

يا خدامَ الجِسمِ كَ تَشقى بِخدمَتِهِ فأنْتَ بالروح لا بالجِسمِ إنسانُ

(الوجه التاسع) النصوص الدالة على أن الله سبحانه كان ولم يكن شيء غيره كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمران بن حصين أن أهل اليمن قالوا : يا رسول الله جئناك لنتفق في الدين ونسألك عن أول هذا الأمر ، فقال : كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء ، فلم يكن مع الله

١ - سورة الفاتحة الآية ٢ .

٢ - سورة الفاتحة الآية ٥ .

٣ - سورة الدهر الآية ١ .

أرواح ولا نفوس قديمة يساوي وجودها وجوده تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً بل هو الأول وحده لا يشاركه غيره في أوليته بوجه.

(الوجه العاشر) النصوص الدالة على خلق الملائكة وهم أرواح مستغنية عن أجساد تقوم بها وهم مخلوقون قبل خلق الإنسان وروحه، فإذا كان الملك الذي يحدث الروح في جسد ابن آدم بتفخته مخلوقاً فكيف تكون الروح الحادثة بنفخة قديمة؟ وهؤلاء الغالطون يظنون أن الملك يرسل إلى الجنين بروح قديمة أزلية بنفخها فيه كما يرسل الرسول بثوب إلى الإنسان يلبسه إياه، وهذا ضلال وخطأ، وإنا يرسل الله سبحانه إليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث له الروح بواسطة تلك النفخة، فتكون النفخة هي سبب حصول الروح وحدثها له كما كان الوطاء والإنزال سبب تكوين جسده، والغذاء سبب نموه، فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم، فهذه مادة ساوية وهذه مادة أرضية، فمن الناس من تغلب عليه المادة الساوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة، ومنهم من تغلب عليه المادة الأرضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الأرواح السفلية، فالملك أب لروحه والتراب أب لبدنه وجسمه.

(الوجه الحادي عشر) حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري وغيره عن النبي ﷺ: الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف. والجنود المجنّدة لا تكون إلا مخلوقة، وهذا الحديث رواه عن النبي ﷺ أبو هريرة وعائشة أم المؤمنين، وسلمان الفارسي، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمرو، وعلي بن أبي طالب، وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهم.

(الوجه الثاني عشر) أن الروح توصف بالوفاة والقبض والإمساك والإرسال، وهذا شأن المخلوق المحدث المربوب، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُنْ فِي مَنَاسِكِ الْآتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١) والأنفس هاهنا هي الأرواح

قطماً . وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن أبي قتادة الأنصاري ، عن أبيه قال :
سيرنا مع رسول الله ﷺ في سفر ذات ليلة فقلنا : يا رسول الله لو عَرَّسَتْ بنا ،
فقال : إني أخاف أن تناموا فمن يوقظنا للصلاة ؟ فقال بلال : أنا يا رسول الله
فعرَّس بالقوم فاضطجعوا ، واستند بلال إلى راحته فقلبته عيناه فاستيقظ رسول
الله ﷺ وقد طلع جانب الشمس فقال : يا بلال أين ما قلت لنا ؟ فقال : والذي
بمنك بالحق ما أَلَيْتَ عليَّ نومةً مثلها فقال رسول الله ﷺ : إن الله قبض أرواحكم
حين شاء وردھا حين شاء . فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين
موتها وفي منامها التي يتوفاها ملك الموت ، وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه ،
وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرها ويكفنها بكفن
من الجنة أو النار ويصعد بها إلى السماء فتصلِّي عليها الملائكة أو تلعنّها وتوقف
بين يدي ربها فيقضي فيها أمره ثم تعاد إلى الأرض فتدخل بين الميت وأكفانه
فيسأل ويمتنع ويماقب وينهم ، وهي التي تحمل في أجواف الطير الحضر تأكل
وتترب من الجنة ، وهي التي تعرض على النار غدواً وعشياً ، وهي التي تؤمن
وتكفر وتطيع وتمضي ، وهي الأمارة بالسوء ، وهي اللوامة ، وهي المطننة إلى
ربها وأمره . وذكره ، وهي التي تعذب وتنعم وتسعد وتشقى وتحبس وترسل وتصح
وتسقم وتلد وتأم وتخاف وتحزن وما ذاك إلا سمات مخلوق مبدع ، وصفات منشأ
مخترع ، وأحكام مربوب مدبر مصرف تحت مشيئة خالقه وفاطره وبارئه ، وكان
رسول الله ﷺ يقول عند نومه : اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاها ، لك ماتها
وحياها ، فإن أسكنتها فارحها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك
الصالحين ، وهو تعالى باري النفوس كما هو باري الأجساد قال تعالى : ﴿ وما
أصاب من مصيبةٍ في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتابٍ من قبل أن نبرأها إن
ذلك على الله يسير ﴾^١ قيل : من قبل أن نبرأ المصيبة ، وقيل : من قبل أن نبرأ

١ - عرَّسَ المسافرين وأعرَّسوا : نزلوا آخر الليل للراحة . وأعرَّسَ بالراحة : دخل بها .

٢ - رواه البخاري في المواقيت ٣٥ والتوحيد ٣١ . ورواه أبو داود في الصلاة ١١ والنسائي في الإمامة ٤٧ وأحمد في مسنده ٣٠٧/٥ .

٣ - رواه البخاري في التوحيد ١٣ . والدارمي في الاستئذان ٥١ ، وأحمد في مسنده ٢٤٦/٢ .

٤ - سورة الحديد الآية ٢٢ .

الأرض، وقيل: من قبل أن نبرأ الأنفس وهو أولى لأنه أقرب مذكور إلى الضمير، ولو قيل: يرجع إلى الثلاثة أي من قبل أن نبرأ المصيبة والأرض والأنفس لكان أوجه.

وكيف تكون قديمة مستغنية عن خالق مُخْدِتٍ مبدع لها وشواهد الفقر والحاجة والضرورة أعدل شواهد على أنها مخلوقة مربية مصنوعة، وأن وجود ذاتها وصفاتها وأفعالها من ربه وفاطرها ليس لها من نفسها إلا الدم، فهي لا تملك لنفسها ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، لا تستطيع أن تأخذ من الخير إلا ما أعطاه، ولا تتقي من الشر إلا ما وقاه، ولا تهتدي إلى شيء من صالح دنياها وآخرها إلا بهداه، ولا تصلح إلا بتوفيقه لها وإصلاحه إياها، ولا تلم إلا ما علمها، ولا تتمدى ما ألمها، فهو الذي خلقها فسّوها وألمها فجورها وثقواها، فأخبر سبحانه أنه خالقها ومبدعها وخالق أفعالها من الفجور والتقوى خلافاً لمن يقول: إنها ليست مخلوقة، ولمن يقول: إنها وإن كانت مخلوقة فليس خالقاً لأفعالها، بل هي التي تخلق أفعالها وهذا قولان لأهل الضلال والغنى.

ومعلوم أنها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في وجودها وصفاتها وكماها وهذا من أبطل الباطل. فإن فقرها إليه سبحانه في وجودها وكماها وصلاحتها هو من لوازم ذاتها ليس معللاً بملة، فإنه أمر ذاتي لها كما أن غنى ربه وفاطرها ومبدعها من لوازم ذاته ليس معللاً بملة، فهو سبحانه الغني بالذات وهي الفقيرة إليه بالذات فلا يشاركه سبحانه في غناه مشارك كما لا يشاركه في قدمه وربوبيته وملكوته التام، وكما له المقدس مشارك، فشواهد الخلق والحديث على الأرواح كشواهد على الأبدان.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^١ وهذا الخطاب بالفقر إلى الأرواح والأبدان ليس هو للأبدان فقط، وهذا الغنى

١ - أي أن الله خلق فيها قابلية الخير والشر.
٢ - لأنه خالق كل شيء تبارك وتعالى، بيد أنه خلق الخير وأمرنا به، وخلق الشر ونهانا عنه.
٣ - بالقدرية والمنزلة.
٤ - سورة فاطر الآية ١٥.

التام لله وحده لا يشركه فيه غيره وقد أرشد الله سبحانه عباده إلى أوضح دليل على ذلك بقوله: ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم وأتممت حينئذ تنظرون، ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون، فلولا أن كنتم غير مدينين ترجعونها إن كنتم صادقين﴾^١ أي فلولا أن كنتم غير مملوكين ومقهورين ومربوبين ومجازين بأعمالكم تردون الأرواح إلى الأبدان إذا وصلت إلى هذا الموضع، أو لا تعلمون بذلك أنها مدينة مملوكة مربوبة محاسبة مجزية بعملها.

وكلما تقدم ذكره في هذا الحواب من أحكام الروح وشأنها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على أنها مخلوقة مربوبة مدبرة ليست بقديمة.

وهذا الأمر أوضح من أن تساق الأدلة عليه ولولا ضلال من المتصوفة وأهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله وسنة رسوله فأتى من سوء الفهم لا من النص تكللوا في أنفسهم وأرواحهم بما دل على أنهم من أجهل الناس بها، وكيف يمكن له أنى مسكة من عقل أن ينكر امراً تشهد عليه به نفسه وصفاته وأفعاله وحوارحه وأعضاؤه، بل تشهد به السموات والأرض والخلقية، فله سبحانه في كل ما سواه آية بل آيات تدل على أنه مخلوق مربوب وأنه خالقه وربّه وبارؤه ومليكه ولو جحد ذلك فمعه شاهد عليه.

فصل

وأما ما احتجت به هذه الطائفة فأما ما أتوا به من اتباع متشابه القرآن والمدول عن محكمه فهذا شأن كل ضلال ومبتدع.

فمحكم القرآن من أوله إلى آخره يدل على أن الله تعالى خالق الأرواح ومبدعها.

وأما قوله تعالى: ﴿قل الروح من أمر ربي﴾^٢ فمعلوم قطعاً أنه ليس المراد هاهنا بالأمر الطلب الذي هو أحد أنواع الكلام فيكون المراد أن الروح كلامه

١ - سورة الواقعة الآيات ٨٣ - ٨٥.

٢ - سورة الإسراء الآية ٨٥.

الذي يأمر به ، وإنما المراد بالأمر هاهنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي القرآن منه كثير كقوله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ ١ أي مأموره الذي قدره وقضاه وقال له : كن فيكون ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ ٢ أي مأموره الذي أمر به من إهلاكهم ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرُ الْبَاعَةِ إِلَّا كَلِمَةٍ الْبَصَرِ ﴾ ٣ وكذلك الخلق يستعمل بمعنى المخلوق كقوله تعالى للجنة : أَنْتِ رَحِمَتِي ، فليس في قوله تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِي ﴾ ما يدل على أنها قديمة غير مخلوقة بوجه ما ، وقد قال بعض السلف في تفسيرها : جرى بأمر الله في أيجاد الخلق وبقدرته استقر .

وهذا بناء على أن المراد بالروح في الآية روح الإنسان ، وفي ذلك خلاف بين السلف والخلف ، وأكثر السلف بل كلهم على أن الروح المسؤل عنها في الآية لبست أرواح بني آدم بل هو الروح الذي أخبر الله عنه في كتابه أنه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم ، وقد ثبت في الصحيح من حديث الأعمش ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله ، قال : بينا أنا أمشي مع رسول الله ﷺ في حرّة المدينة وهو متكئ على عسيب فمررنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا تسألوه عسى أن يخبر فيه بشيء تكرهونه ، وقال بعضهم : نسأله ، فقام رجل فقال : يا أبا القاسم ما الروح ؟ فسكت عنه رسول الله ﷺ فعلمت أنه يوحى إليه فقامت ، فلما تجلى عنه قال : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ٤

ومعلوم أنهم إنما سألوه عن أمر لا يُعرف إلا بالوحي وذلك هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس .

وأما أرواح بني آدم فليست من الغيب ، وقد تكلم فيها طوائف من الناس من

١ - سورة النحل الآية ١ .

٢ - سورة هود الآية ١٠١ .

٣ - سورة النحل الآية ٧٧ .

٤ - إشارة إلى قوله تعالى :

« يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَدْنَى الْوَحْيِ وَقَالَ صَوَابًا » (النبا ٣٨) .

٥ - سورة الاسراء الآية ٨٥ .

أهل الملل وغيرهم فلم يكن الجواب عنها من أعلام النبوة .
 (فإن قيل) : فقد قال أبو الشيخ : حدثنا الحسين بن محمد بن إبراهيم . أنبأنا
 إبراهيم بن الحكم ، عن أبيه ، عن السدي عن أبي مالك ، عن ابن عباس قال : بعثت
 قريش عقبة بن أبي معيط ، وعبد الله ابن أبي أمية بن المغيرة إلى يهود المدينة
 يسألونهم عن النبي ﷺ فقالوا لهم : إنه قد خرج فينا رجل يزعم أنه نبي وليس على
 ديننا ولا على دينكم ، قالوا : فمن تبعه ؟ قالوا سفلتنا والضعفاء والمبيد ومن لا
 خير فيه ، وأما أشراف قومه فلم يتبعوه ، فقالوا : إنه قد أظل زمان نبي يخرج وهو
 على ما تصفون من أمر هذا الرجل فأتوه فأسألوه عن ثلاث خصال نأمركم بهن فإن
 أخبركم بهن فهو نبي صادق ، وإن لم يخبركم بهن فهو كذاب ، سلوه عن الروح التي
 نفخ الله تعالى في آدم ، فإن قال لكم هي من الله فتقولوا كيف يعذب الله في النار
 شيئاً هو منه ؟ فقال جبريل عنها فأنزل الله عز وجل ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
 الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ يقول : هو خلق من خلق الله ليس هو من الله . ثم ذكر باقي
 الحديث .

قيل : مثل هذا الاسناد لا يحتج به ، فإنه من تفسير السدي عن أبي مالك وفيه
 أشياء منكرة ، وسياق هذه القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف
 سياق السدي ، وقد رويها الأعمش ، والمنيرة بن مقسم ، عن إبراهيم ، عن علقمة .
 عن عبد الله ، قال : مر النبي ﷺ على ملاً من اليهود وأنا أمشي معه فأسأله عن
 الروح قال : فسكت فظننت أنه يوحى إليه فتزلت ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ يعني
 اليهود ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ .
 وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا : كذلك نجد مثله في التوراة أن الروح من
 أمر الله عز وجل . روى جرير بن عبد الحميد وغيره عن المغيرة .

(أروى) يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، عن داود بن أبي هند ، عن عكرمة ،
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أتت اليهود إلى النبي ﷺ فأسأله عن الروح ،

١ . سورة الإسراء الآية ٨٥ .

٢ . كذا قرأنا عبد الله بن مسعود وهو صحابي جليل شهد له الرسول (ص) إذ قال :

« خلوا القرآن من أربعة : من عبد الله بن مسعود ، وسالم ، ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب . »
 (متفق عليه) .

فلم يحسم النبي ﷺ بشيء ، فأنزل الله عز وجل : ﴿وَيَأْتِيكَ مِنَ الرُّوحِ قُلُوبُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ .

فهذا يدل على ضعف حديث السدي ، وأن السؤال كان بكفة ، فإن هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح في أن السؤال كان بالمدينة مباشرة من اليهود ، ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بكفة لم يسكت النبي ﷺ ولما دبر إلى جوابهم بما تقدم من إعلام الله له وما أنزله عليه .

وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه الآية أعظم اضطراب ، فلما أن تكون من قبل الرواة أو تكون أقواله قد اضطربت فيها ، ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن أبي مالك عنه ، ورواية داود بن أبي هند عن عكرمة عنه تخالفها ، وفي رواية داود بن أبي هند هذه اضطراب ، فقال مسروق بن المربزان ، وإبراهيم بن أبي طالب ، عن يحيى بن زكريا ، عنه ، إن اليهود أتت النبي ﷺ . الحديث .

(وقال) محمد بن نصر المروزي : حدثنا اسحاق ، أنبأنا يحيى بن زكريا ، عن داود بن أبي هند ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : قالت قريش لليهود : أعطونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح فنزلت ﴿وَيَأْتِيكَ مِنَ الرُّوحِ قُلُوبُ الرُّوحِ﴾ الآية .

وهذا يخالف الرواية الأخرى عنه وحديث ابن مسعود .

وعن ابن عباس رواية ثالثة ، قال هشيم : حدثنا أبو بشر ، عن مجاهد ، عن ابن عباس : قل الروح أمر من أمر الله عز وجل ، وخلق من خلق الله ، وصور مثل صور بني آدم ، وما نزل من السماء ملك إلا ومعه واحد من الروح . وهذا يدل على أنها غير الروح التي في ابن آدم .

وعنه رواية رابعة ، قال ابن منده : روى عبد السلام بن حرب ، عن خصيف ، عن مجاهد ، عن ابن عباس : ﴿وَيَأْتِيكَ مِنَ الرُّوحِ قُلُوبُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ثم ساق من طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان لا يفسر أربعة أشياء : الرقيم والفلسين والروح وقوله تعالى : ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

جميعاً منه^١:

وعنه رواية خامسة رواها جوير ، عن الضحاك ، عنه : أن اليهود سألو رسول الله ﷺ عن الروح فقال : قال الله تعالى (قل الروح من أمر ربي) يعني خلقاً من حلمي ، ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ يعني لو سئلت عن خلق أنفسكم وعن مدخل الطعام والشراب وعمرهما ما وصفتم ذلك حتى صفه وما اهتديتم لصفتها .

وعنه رواية سادسة ، روى عبد الغني بن سعد ، حدثنا موسى بن عبد الرحمن ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس ، وعن مقاتل ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ويسألونك عن الروح﴾ وذلك أن قريشاً اجتمعت فقال بعضهم لبعض والله ما كان محمد يكذب ، ولقد نشأ فيها بالصدق والأمانة فأرسلوا جماعة إلى اليهود فأسألوهم عنه وكانوا مستبشرين به ، ويكثرون ذكره ، ويدعون نبوته ، ويرجون نصرته موقنين بأنه سبهاجر اليهم ويكونون له أنصاراً ، فأسألوهم عنه فقالت لهم اليهود : سلوه عن ثلاث ، سلوه عن الروح وذلك أنه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره إلا ذكر اسم الروح فأنزل الله تعالى : ﴿ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾ يريد من خلق ربي عز وجل .

والروح في القرآن على عدة أوجه :

(أحدها) الوحي ، كقوله تعالى : ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾^٢ وفوله تعالى : ﴿يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده﴾^٣ وسمى الوحي روحاً لما يحصل به من حياة القلوب والأرواح .

(الثاني) القوة والنبات والنصرة التي يؤيد بها من شاء من عباده المؤمنين كما قال : ﴿أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروحٍ منه﴾^٤ .

(الثالث) جبريل ، كقوله تعالى : ﴿نزل به الروح الأمين على قلبك﴾^٥ وقال

١ - سورة المجاثية الآية ١٣

٢ - سورة الشورى الآية ٥٢ .

٣ - سورة طه الآية ١٥ .

٤ - سورة المائدة الآية ٢٢ .

٥ - سورة الشعراء الآية ١٩٣ .

تعالى : ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وهو روح القدس قال تعالى ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ .

(الرابع) الروح التي سأل عنها اليهود فأجيبوا بأنها من أمر الله وقد قيل إنها الروح المذكورة في قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ .
وإنها الروح المذكور في قوله : ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ .

(الخامس) المسيح ابن مريم ، قال تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ آخَاَهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ . وأما أرواح بني آدم فلم تقع تسميتها في القرآن إلا بالنفس ، قال تعالى : ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ وقال تعالى : ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ . وقال تعالى : ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ . وقال تعالى : ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ . وقال تعالى : ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ . وقال تعالى : ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ . وأما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح .

والمقصود أن كونها من أمر الله لا يدل على قدمها وأنها غير مخلوقة .

فصل

وأما استدلالهم بإضافتها إليه سبحانه بقوله تعالى : ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ

-
- ١ - سورة البقرة الآية ٩٧ .
 - ٢ - سورة النحل الآية ١٠٢ .
 - ٣ - سورة النبأ الآية ٣٨ .
 - ٤ - سورة القدر الآية ٤ .
 - ٥ - سورة النساء الآية ١٧١ .
 - ٦ - سورة الفجر الآية ٢٧ .
 - ٧ - سورة القيامة الآية ٢ .
 - ٨ - سورة يوسف الآية ٥٣ .
 - ٩ - سورة الأنعام الآية ٩٣ .
 - ١٠ - سورة الشمس الآية ٧ .
 - ١١ - سورة آل عمران الآية ٢٨٥ .

روحي»^١ فينبغي أن يُعلم أن المضاف إلى الله سبحانه نوعان ، صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر ، فهذه إضافة صفة إلى الموصوف بها فعله وكلامه وإرادته وقدرته وحياته وصفات له غير مخلوقة وكذلك وجهه ويده سبحانه .

(والثاني) إضافة أعيان مفصلة عنه كالبيت والناقة والمعد والرسول والروح ، فهذه إضافة مخلوق إلى خالقه ومصنوع إلى صانعه لكنها إضافة تقتضي تخصيصاً وتشريفاً يتميز به المضاف عن غيره كبيت الله وإن كانت البيوت كلها ملكاً له ، وكذلك ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلق له هذه إضافة إلى إلهيته تقتضي محبته لها وتكرمه وتشريفه بخلاف الإضافة العامة إلى ربوبيته حيث تقتضي خلقه وإيجاده ، فالإضافة العامة تقتضي الإيجاد والخاصة تقتضي الاختيار ، والله يخلق ما يشاء ويختار عما خلقه كما قال تعالى : ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾^٢ وإضافة الروح إليه من هذه الإضافة الخاصة لا من العامة ولا من باب إضافة الصفات ، فتأمل هذا الموضع فإنه يخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس ، فإن قيل فما تقولون في قوله تعالى : ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^٣ فأضاف النفخ إلى نفسه وهذا يقتضي المباشرة منه تعالى كما في قوله : ﴿خَلَقْتُ بِيَدِي﴾^٤ ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح في قوله ﷺ : «فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ»^٥ . فذكروا لآدم أربع خصائص اختص بها عن غيره ، ولو كانت الروح التي فيه إماماً هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك وكان بمنزلة المسيح ، بل وسائر أولاده فإن الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى : ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^٦ .

١ - سورة الحجر الآية ٢٩ وسورة ص الآية ٧٢ .

٢ - سورة القصص الآية ٦٨ .

٣ - سورة ص الآية ٧٥ .

٤ - رواه البخاري في التوحيد ٣٧ ، ومسلم في الإيمان ٣٢٧ ، والترمذي في القيامة ١٠ ، وأحمد في مسنده ٤/١ .

٥ - سورة الحجر الآية ٢٩ .

فهو الذي سواه بيده وهو الذي نفخ فيه من روحه؟.

قل: هذا الموضع الذي أوجب لهذه الطائفة أن قالت بقدوم الروح، وتوقف فيها آخرون. ولم يفهموا مراد القرآن. فأما الروح المضافة إلى الرب فهي روح مخلوقة أضافها إلى نفسه إضافة تخصيص وتشريف كما بيّنا. وأما النفخ فقد قال تعالى في مريم: ﴿الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رَوْحِنَا﴾^١ وقد أخرج في موضع آخر أنه أرسل إليها الملك فنفخ في فرجها^٢ وكان النفخ مصافاً إلى الله أمراً وإذنًا وإلى الرسول مباشرة.

يبقى هنا أمران:

(أحدهما) أن يقال: فإذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك وهو الذي ينفخ الأرواح في سائر الشر فما وجه تسمية المسيح روحاً الله؟ وإذا كان سائر الناس تحدث أرواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح؟.

(الثاني) أن يقال: فهل تعلق الروح بآدم كانت بواسطة نفخ هذا الروح هو الذي نفخها فيه بإذن الله كما نفخها في مريم أم الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه كما خلقه بيده؟ قيل: لعمر الله إنها سؤالان مهمان! فأما الأول فالجواب عنه أن الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف إلى الله الذي اختصه لنفسه وأضافه إليه، وهو روح خاص من بين سائر الأرواح وليس بالملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار، فإن الله سبحانه وكل بالرحم ملكا ينفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود وأجله وعمله وشقاوته وسعادته.

وأما هذا الروح المرسل إلى مريم فهو روح الله الذي اصطفاها من الأرواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة الأب لسائر النوع، فإن تَفَخَّتْ لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح الذكر للأنثى من غير أن يكون هناك وطء، وأما ما اختص

١ - سورة الأنبياء الآية ٩١.

٢ - إشارة لقوله تعالى:

«فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا».

(مريم ١٧). وانظر سائر الآيات حق الآية ٢٣ من السورة نفسها.

٣ - والأصح قوله كان لأنه يعود إلى التعلق.

ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فَسَجَدُوا^١ قالوا: ثم للترتيب والمهلة ، فقد تضمنت الآية أن خلقها مقدم على أمر الله للملائكة بالسجود لآدم ، ومن المعلوم قطعاً أن أدياننا حادثة بعد ذلك فَعُلِمَ أنها الأرواح . قالوا : ويدل عليه قوله سبحانه : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^٢ قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد إنما كان لأرواحنا إذ لم تكن الأبدان حينئذ موجودة . ففي الموطأ (حدثنا) مالك عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ فقال : سمعتُ رسول الله ﷺ يُسأل عنها فقال : خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذريته فقال : خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون ، وخلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، فقال رجل : يا رسول الله ففيم العمل؟ فقال رسول الله ﷺ : إن الله إذا خلق الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة ، وإذا خلق المبدل للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل أهل النار فيدخله به النار . قال الحاكم : هذا حديث على شرط مسلم . وروى الحاكم أيضاً من طريق هشام بن سعد ، عن زيد بن أسلم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة مرفوعاً : لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة أمثال الذر^٣ ، ثم جعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً^٤ من نور . ثم عرضهم على آدم فقال : من هؤلاء يا رب؟ قال : هؤلاء ذريتك فرأى رجلاً منهم أعجبه وبيص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا؟ فقال : هذا ابنك داود يكون في آخر الأمم ، قال : كم جعلت له من العمر؟ قال : ستين سنة ، قال : يا رب زده من عمري أربعين سنة ، فقال الله تعالى إذا يكتب ويحتم فلا يبدل ، فلما انقضى عمر آدم جاء

١ - سورة الأعراف الآية ١١ .

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٣ - الذر : صغار النمل . والذر أيضاً : ما يرمى في شعاع الشمس الداخل من النافذة .

٤ - وبيص : لمعان .

ملك الموت قال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ فقال: أو لم تجعلها لابنك داود؟ قال فجحد فجحدت ذريته، ونسي فنسيت ذريته، وخطيئة فخطئت ذريته - قال: هذا على شرط مسلم. ورواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح. ورواه الامام أحمد من حديث ابن عباس قال: لما نزلت آية الدُّنِّ قال رسول الله ﷺ: إن أول من جحد آدم - وزاد محمد بن سعد ثم أكمل الله لآدم ألف سنة ولداود مائة سنة.

وفي صحيح الحاكم أيضاً من حديث أبي جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس عن أبي العالية، عن أبي بن كعب في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^١ الآية قال: جمعهم له يومئذٍ جميعاً ما هو كائن إلى يوم القيامة فجعلهم أرواحاً ثم صورهم واستنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ﴿قَالَ فَإِنِ أَشْهَدُ عَلَيْكُمْ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضَ السَّبْعَ وَأَشْهَدُ عَلَيْكُمْ آبَاءَكُمْ أَدَمُ﴾ (أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين) فلا تشركوا بي شيئاً فإنني أرسل اليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقني وأنزل عليكم كتبي، فقالوا: نشهد أنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك. ورفُغ لهم أبوهم آدم فرأى فيهم الغنى والفقير وحسن الصورة وغير ذلك، فقال: رب لو سويت بين عبادك، فقال: إني أحب أن أشكر، ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج وخصوا بميثاق آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوْحٍ﴾^٢ وهو قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^٣ وهو قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ﴾^٤ وقوله تعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾^٥

١ - سورة الأعراف الآية ١٧٢.

٢ - سورة الأحزاب الآية ٧.

٣ - سورة الروم الآية ٣٠.

٤ - سورة النجم الآية ٥٦.

٥ - سورة الأعراف الآية ١٠٢.

وكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً فدخل من فيها ، وهذا اسناد صحيح .

(فقال) اسحاق بن راهويه^١ حدثنا بئنة بن الوليد ، قال : أخبرني الزبدي محمد بن الوليد ، عن راشد بن سعد ، عن عبد الرحمن بن قتادة البصري ، عن أبيه ، عن هشام بن حكيم بن حزام^٢ أن رجلاً قال : يا رسول الله أتبتدأ الأعمال أم قد مضى القضاء ؟ فقال : إن الله لما أخرج ذرية آدم من ظهره أشهدهم على أنفسهم ثم أقابض بهم في كفيه فقال : هؤلاء للجنة وهؤلاء لل نار ، فأهل الجنة مسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ميسرون لعمل أهل النار .

(قال) اسحاق : وأنبأنا الضر ، حدثنا أبو معشر ، عن سعيد المقبري ونافع مولى الزبير ، عن أبي هريرة قال : لما أراد الله أن يخلق آدم - فذكر خلق آدم - فقال له : يا آدم أي يدي أحب إليك أن أريك ذريتك فيها ؟ فقال : يميني وكنلتا يدي^٣ يمين ، فبسط يمينه فإذا فيها ذريته ، كلهم ما هو خالق إلى يوم القيامة الصحيح على هيئته ، والمبطل على هيئته ، والأنباء على هيئتهم ، فقال : ألا أعفيتهم كلهم ، فقال : إني أحب أن أشكر . وذكر الحديث .

(وقال) محمد بن نصر : حدثنا محمد بن يحيى ، حدثنا سعيد بن أبي مريم ، أخبرنا الليث بن سعد ، حدثني ابن عجلان ، عن سعد بن أبي سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن عبد الله بن سلام قال : خلق الله آدم ثم قال بيديه فقبضهما فقال : اختر يا آدم ، فقال : اخترت يميني وكنلتا يدي^٤ يمين ، فبسطها فإذا فيها ذريته ، فقال : من هؤلاء يا رب ؟ قال : من قضيت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة إلى أن تقوم الساعة .

(قال) وأخبرنا اسحاق ، حدثنا جعفر بن عون ، أنبأنا هشام بن سعد ، عن زيد ابن أسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة .

١ - هو أحد شيوخ البخاري الكبار .

٢ - هو أحد فضلاء الصحابة وخيارهم (الاصابة ٦٠٣/٢) .

وحدثنا اسحاق وعمر بن زرارَةَ أخبرنا اسماعيل عن كلثوم بن جبر ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^١ الآية قال : مسح ربك ظهر آدم فخرجت منه كل سمة هو خلفها إلى يوم القيامة بنعمان هذا الذي رواه عرفة فأخذ منهاهم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾^٢ .

ورواه أبو جرة الضبي ومجاهد وحبيب بن أبي ثابت وأبو صالح وغيرهم عن ابن عباس . وقال اسحاق : أخبرنا جرير ، عن منصور ، عن مجاهد ، عن عبد الله بن عمرو ، في هذه الآية قال : أخذهم كما يؤخذ مشط بالرأس .

(وحدثنا) حجاج عن ابن جريج ، عن الربيع بن موسى ، عن سعيد بن جبر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إن الله ضرب مسكه الأيمن فخرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية ، فقال : هؤلاء أهل الجنة ، ثم ضرب مسكه الأيسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال : هؤلاء أهل النار ، ثم أخذ عهده على الإيمان به ، والمعرفة له ولأمره ، والتصديق به وبأمره من بني آدم كلهم ، وأشهدهم على أنفسهم فآمنوا وصدقوا وعرفوا وأقروا .

(وذكر) محمد بن نصر من تفسير السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهذلي عن ابن مسعود عن أناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ الآية لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهية النذر ، فقال لهم : ادخلوا الجنة برحمتي ، ومسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء كهية النذر فقال : ادخلوا النار ولا أبالي ، فذلك حيث يقول : ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾^٣ ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾^٤ ، ثم أخذ منهم الميثاق فقال : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقية فقال هو

١ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ أيضاً .

٣ - سورة الواقعة الآية ٢٧ .

٤ - سورة الواقعة الآية ٤١ .

والملائكة ﴿شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم﴾ فليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف أن الله ربّه، ولا مشرك إلا وهو يقول: إنا وجدنا آباءنا على أمة، فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ اسْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾^١ وقوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^٢ قال يعني يوم أخذ عليهم الميثاق.

(قال إسحاق): وأخبرنا رَوْحُ بن عبادَةَ، حدثنا موسى بن عبيدة الربذي، قال: سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ الآية أقرُّوا له بالإيمان والمعرفة، الأرواح قبل أن يخلق أجسادها. (قال): وحدثنا الفضل بن موسى، عن عبد الملك، عن عطاء في هذه الآية قال: أخرجوا من صلب آدم حين أخذ منهم الميثاق ثم ردوا في صلبه.

(قال) إسحاق: وأخبرنا علي بن الأجلح عن الضحاك قال: إن الله أخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون إلى أن تقوم الساعة فأخرجهم مثل الذر فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ قالت الملائكة: ﴿شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين﴾ ثم قبض قبضة بيمينه فقال: هؤلاء في الجنة، وقبض أخرى فقال: هؤلاء في النار.

(قال) إسحاق: وأخبرنا أبو عامر العقدي، وأبو النعم الملائكي، قال: حدثنا هشام بن سعد، عن يحيى بن يسابن سعيد، قال: قلت لابن المسيب: ما تقول في العزل؟ قال: إن شئت حدثتك حديثاً هو حق، إن الله سبحانه لما خلق آدم أراه كرامة لم يرها أحداً من خلق الله، أراه كل نسمه هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، فمن حدثك أن يزيد فيهم شيئاً أو ينقص منهم فقد كذب، ولو كان لي سبعون ما باليت.

وفي تفسير ابن عيينة، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: ﴿وَلَهُ اسْلَمَ مِنْ فِي

١ - سورة آل عمران الآية ٨٣.

٢ - سورة الأنعام الآية ١٥٩.

السموات والأرض طوعاً وكرهاً^(١) قال : يوم أخذه الميثاق .

(قال اسحاق) : فقد كانوا في ذلك الوقت مقرّين ، وذلك أن الله عز وجل أخبر أنه قال : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى﴾^(٢) والله تعالى لا يخاطب إلا من يفهم عنه المخاطبة ، ولا يجيب إلا من فهم السؤال ، فاجابتهم إياه بقولهم دليل على أنهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاده إياهم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ فأجابوه من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لما بأن : ﴿قَالُوا بلى﴾ فأقرّوا له بالربوبية .

فصل

واحتجوا أيضاً بما رواه أبو عبد الله بن منده ، أخبرنا محمد بن صابر البخاري ، حدثنا محمد بن المنذر بن سعد الهروي ، حدثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي ، حدثنا عتبة بن السكن ، حدثنا أرطاة بن المنذر ، حدثنا عطاء بن عجلان ، عن يونس بن حليب ، عن عمرو بن عيسى ، قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : إن الله خلق أرواح المباد قبل المباد بألفي عام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . فهذا بعض ما احتج به هؤلاء .

قال الآخرون : الكلام معكم في مقامين : أحدهما ذكر الدليل على الأرواح أنها خُلِقَتْ بعد خلق الأبدان ، الثاني جواب عما استدلت به .

فأما المقام الأول فقد قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ^٣ وَهَذَا خُطَابُ الْإِنْسَانِ الَّذِي هُوَ رُوحٌ وَبَدَنٌ قَدْ عَلِيَ أَنْ جُمِلَتْهُ مَخْلُوقَةٌ بِمَدِّ خَلْقِ الْأَبْوَيْنِ ، وَأَصْرَحَ مِنْهُ قَوْلُهُ : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ الآية وهذا صريح في أن خلق جملة النوع الإنساني بعد خلق أصله .

١ - سورة آل عمران الآية ٨٣ .

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٣ - سورة الحجرات الآية ١٣ .

٤ - سورة النساء الآية ١ .

فإن قيل : فهذا لا ينبغي تقدم خلق الأرواح على أجسادها وإن خلقت بعد خلق أي البشر كما دلت عليه الآثار المتقدمة .

قيل : سبب إن شاء الله تعالى أن الآثار المذكورة لا تدل على سبق الأرواح الأجساد سبقاً مستقراً ثابتاً . وغايتها أن تدل بعد صحتها وثبوتها على أن بارئها وفاطرها سبحانه صور التسمّ وقدر خلقها وأجلها وأعمالها ، واستخرج تلك الصور من مادتها ثم أعادها إليها ، وقدر خروج كل فرد من أفرادها في وقته المقدر له ، ولا تدل على أنها خلقت خلقاً مستقراً ثم استمرت موجودة حية عالمة ناطقة كلها في موضع واحد ثم ترسل منها إلى الأبدان جملة بعد جملة كما قاله أبو محمد بن حزم ، فهل تحمل الآثار ما لا طاقة لنا به ؟ نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير أولاً فيجزيه الخلق الخارجي مطابقاً للتقدير السابق كأنه تعالى في جميع مخلوقاته فإنه قدر لها أقداراً وأجالات وصفات وهيات ثم أبرزها إلى الوجود مطابقة لذلك التقدير الذي قدره لها لا تزهد عليه ولا تنقص منه .

فالأثار المذكورة إنما تدل على إثبات القدر السابق ، وبعضها يدل على أنه سبحانه استخرج أشألم وصوّرهم وميز أهل السعادة من أهل النقاوة . وأما مخاطبتهم واستنطاقهم وإقرارهم له بالربوبية وشهادتهم على أنفسهم بالمبودية فمن قاله من السلف فلأنما هو بناء منه على فهم الآية والآية لم تدل على هذا بل دلت على خلافه .

وأما حديث مالك فقال أبو عمر : هو حديث منقطع ، مسلم بن يسار لم يلق عمر ابن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة وهو أيضاً مع هذا الإسناد لا يقوم به حجة ، ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل إنه مدني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن أبي خيثمة : قرأت على يحيى بن معين حديث مالك هذا عن زيد بن أبي أنيسة فكتب بيده على مسلم بن يسار « لا يعرف » .

ثم ساقه أبو عمر من طريق النسائي (أخبرنا) محمد بن وهب ، حدثنا محمد بن سلمة ، قال حدثني أبو عبد الرحمن ، قال : حدثني زيد بن أبي أنيسة ، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن ، عن مسلم بن يسار ، عن نعيم بن ربيعة .

ثم ساقه من طريق سخرية (حدثنا) أحمد بن عبد الملك بن واقد ، حدثنا محمد بن سلمة ، عن أبي عبد الرحيم ، عن زيد بن أبي أنيسة ، عن عبد الحميد عن مسلم ، عن نعيم ، قال أبو عمرو : وزيادة من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة أن الذي لم يذكره أحفظ وإنما الزيادة من الحافظ المتقن .

وجلة القول في هذا الحديث أنه حديث ليس إسناده بالقائم لأن مسلم بن يسار ونعيم بن ربيعة جيماً غير معروفين بحمل العلم ولكن معنى هذا الحديث قد صح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة يطول ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة يطول ذكرهم .

ومراد أبي عمر الأحاديث الدالة على القدر السابق فإنها هي التي ساقها بعد ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر وقال في آخره : وسأله رجل من مزينة أو جهينة فقال يا رسول الله : فقيم العمل؟ فقال : إن أهل الجنة يسيرون لعمل أهل الجنة وأهل النار يسيرون لعمل أهل النار .

قال : وروى هذا المعنى في القدر عن النبي ﷺ علي بن أبي طالب وأبي بن كعب وعبد الله بن عباس وابن عمر وأبو هريرة وأبو سعيد وأبو سريحة الففاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين وعائشة وأنس بن مالك وسراقة بن جهم وأبو موسى الأشعري وعبادة بن الصامت ، وأكثر أحاديث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثيراً منها بإسناده .

وأما حديث أبي صالح عن أبي هريرة فلما يدل على استخراج الذرية وتشلهم في صور الدر ، وكان منهم حينئذ المشرق والمغرب وليس فيه أنه سبحانه خلق أرواحهم قبل الأجساد وأقرها بموضع واحد ، ثم يرسل كل روح من تلك الأرواح عند حدوث بدنها إليه ، ثم هو سبحانه يخص كل بدن بالروح التي قدر أن تكون له في ذلك الوقت ، وأما أنه خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت وفرغ من خلقها وأودعها في مكان معطلة عن بدنها حتى إذا أحدث بدنها أرسلها إليه من ذلك المكان فلا يدل شيء من الأحاديث على ذلك البتة لمن تأملها .

وأما حديث أبي بن كعب فليس هو عن النبي ﷺ وغايته لو صح ، ولم يصح ، أن يكون من كلام أبي ، وهذا الإسناد يروى به أشياء منكورة جداً مرفوعة

وموقوفة ، وأبو جعفر الرازي وثق وضعف ، وقال علي بن المديني : كان ثقة ، وقال أيضاً : كان يخلط ، وقال ابن معين : هو ثقة ، وقال أيضاً : يكتب حديثه إلا أنه يخطئ ، وقال الامام أحمد : ليس يقوي في الحديث ، وقال أيضاً : صالح الحديث ، وقال الفلاس : سيء الحفظ ، وقال أبو زرعة : بهم كثيراً ، وقال ابن حبان : يفرّد بالناكير عن المشاهير .

وما ينكر من هذا الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق ، فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً ، فدخل في فيها ، ومعلوم أن الروح الذي أرسل إلى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك الروح نفخ فيها فحبلت بالمسيح ، قال تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ، قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ، قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ فروح المسيح لا يجاطبها عن نفسه بهذه المخاطبة قطعاً ، وفي بعض طرق حديث أبي جعفر هذا أن روح المسيح هو الذي خاطبها وهو الذي أرسل إليها .
وهاهنا أربع مقامات :

(أحدها) أن الله سبحانه استخرج صورهم وأمثالهم فميز شقيهم وسعيدهم ومعاقلهم من مبتلاهم .

(الثاني) أن الله سبحانه أقام عليهم الحجة حينئذ وأشهدهم بربوبيته واستشهد عليهم ملائكته .

(الثالث) أن هذا هو تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ .

(الرابع) أنه أقر تلك الأرواح كلها بعد إخراجها بمكان وفرغ من خلقها وإِنَّمَا يَتَجَدَّدُ كُلُّ وَقْتٍ إِرسَالُ جِلَّةٍ مِنْهَا بَعْدَ جِلَّةٍ إِلَى أَبْدَانِهَا .

١ - سورة مريم الآية ١٩

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

فأما المقام الأول فالآثار متظاهرة به مرفوعة وموقوفة .

وأما المقام الثاني فلإنما أخذ من أخذه من المفسرين من الآية وظنوا أنه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من أهل الأثر ، قال أبو إسحاق : جائز أن يكون الله سبحانه جمل لأمثال الذر التي أخرجها فهماً تعقل به كما قال : ﴿قَالَتْ لَمَلَّةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾ وقد سخر مع داود الجبال تسبح معه والطير .

(وقال) ابن الأنباري : مذهب أهل الحديث وكبراء أهل العلم في هذه الآية أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده وهم في صور الذر فأخذ عليهم الميثاق أنه خالقهم وأنهم مصنوعون ، فاعترفوا بذلك وقبلوا ، وذلك بعد أن ركب فيهم عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجيل عقلاً حين خوطب ، وكما فعل ذلك بالبحير لما سجد ، والنخلة حتى سمعت وانقادت حين دُعيت .

(وقال) الجرجاني : لبس بين قول النبي ﷺ إن الله مسح ظهر آدم فأخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لأنه عز وجل إذا أخذهم من ظهر آدم فقد أخذهم من ظهور ذريته لأن ذرية آدم ذرية لذريته بعضهم من بعض وقوله تعالى : ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ أي عن الميثاق المأخوذ عليهم ، فإذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهوداً عليهم بأخذ الميثاق ، قال : وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من أن الله تعالى قال للملائكة : اشهدوا ، فقالوا : شهدنا ، قال : وزعم بعض أهل العلم أن الميثاق إنما أخذ على الأرواح دون الأجساد ، إن الأرواح هي التي تعقل وتفهم ولها الثواب وعليها العقاب ، والأجساد أموات لا تعقل ولا تفهم ، قال : وكان إسحاق بن راهويه يذهب إلى هذا المعنى وذكر أنه قول أبي هريرة ، قال إسحاق : وأجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم ، قال الجرجاني : واحتجوا بقوله تعالى : ﴿وَلَا تَحْزَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ﴾ والأجساد قد بليت وضلت في الأرض ، والأرواح ترزق وتفرح ، وهي التي تلد وتأم وتفرح

١ - سورة النمل الآية ١٨ .

٢ - سورة آل عمران الآية ١٦٩ .

وتحزن وتعرف وتشكر ويبان ذلك في الأحلام موجود أن الإنسان يصبح وأثر لذة الفرح وألم الحزن باق في نفسه مما تلاقي الروح دون الجسد ، قال : وحاصل الفائدة في هذا الفصل أنه سبحانه قد أثبت الحجة على كل النفوس عن يبلغ وعن لم يبلغ بالميثاق الذي أخذهم عليهم ، وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها في نفسه وفي العالم وبالرسل المنفذة إليهم مبشرين ومنذرين وبالوعاظ بالمثلثات المنقولة إليهم أخبارها ، غير أنه عز وجل لا يطلب أحداً منهم من الطاعة إلا بقدر ما لزمه من الحجة ، ورغب فيهم من القدرة ، وآتاهم من الأدلة . وبين سبحانه ما هو عامل في البالغين الذين أدركوا الأمر والنهي ، وحجب عما علم ما قدره في غير البالغين ، إلا أنا نعلم أنه عدل لا يجور في حكمه ، وحكيم لا تفاوت في صنعه ، وقادر لا يسأل عما يفعل له الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين .

فصل

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الآية وقالوا : معنى قوله : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي أخرجهم وأنشأهم بعد أن كانوا نطفة في أصلاب الآباء إلى الدنيا على ترتيبهم في الوجود ، وأشهدهم على أنفسهم أنه ربهم بما أظهر لهم من آياته وبراهينه التي تضطرهم إلى أن يعلموا أنه خالقهم ، فليس من أحد إلا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على أنه بارئته وناقد الحكم فيه ، فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون ويشاهدون إلى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته كما قال في غير هذا الموضع ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ يريد بهم بمنزلة الشاهدين وإن لم يقولوا نحن كفر ، كما تقول كما شهدت جوارحي بقولك تريد قد عرفت ، فكان جوارحي لو استشهدت وفي وسعها أن تنطق لشهدت ، ومن هذا إعلامه وتبيينه أيضاً : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

١ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٢ - سورة التوبة الآية ١٧ .

٣ - سورة آل عمران الآية ١٨ .

يريد اعلم وبين فأشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكام وغيرهم ، هذا كلام ابن الأبياري .

وزاد الجرجاني بياناً لهذا القول فقال حاكباً عن أصحابه : إن الله لا خلق الخلق ونفذ علمه ففهم بما هو كائن وما لم يكن بعد بما هو كائن ، كالكائن إذ علمه بكونه مانع من غير كونه . شائع في مجاز العربية أن يوضع ما هو منتظر بعد ما لم يقع بعد موقع الواقع لسيق علمه بوقوعه كما قال عز وجل في مواضع من القرآن كقوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ ^١ ، ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾ ^٢ ، ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ ﴾ ^٣ . قال فيكون تأويل قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ﴾ ^٤ ، وإذ يأخذ ربك ، وكذلك قوله : ﴿ وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ ^٥ أي وَيُشْهَدُهُمْ بما رُكِّبَ فيهم من العقل الذي يكون به الفهم ويجب به الثواب والعقاب ، وكل من ولد وبلغ الحنث وعقل الضر والنفع وفهم الوعد والوعيد والثواب والعقاب صار كأن الله تعالى أخذ عليه الميثاق في التوحيد بما رُكِّبَ فيه من العقل وأراه من الآيات والدلائل على حدوثه ، وأنه لا يجوز أن يكون قد خلق نفسه ، وإذا لم يجوز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثله . وليس من مخلوق يبلغ هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهم إلا إذا حزنه أمر يفرغ إلى الله عز وجل حين يرفع رأسه إلى السماء ويشير إليها بإصبعه علماً منه بأن خالقه تعالى فوقه ، وإذا كان العقل الذي منه الفهم والإفهام مؤدياً إلى معرفة ما ذكرنا ودالاً عليه فكل من بلغ هذا المبلغ فقد أخذ عليه العهد والميثاق ، وجائز أن يقال له قد أقر وأذعن وأسلم كما قال الله عز وجل : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً ﴾ ^٦ .

(قال) واحتجوا بقوله ﷺ : رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ ، وَعَنِ

١ - سورة الأعراف الآية ٥٠ .

٢ - سورة الأعراف الآية ٤٤ .

٣ - سورة الأعراف الآية ٤٨ .

٤ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٥ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٦ - الْحَنْثُ : الذَّنْبُ . وَالْمَنَى إِذَا أَصْبَحَ رَاشِداً يُمِيزُ الطَّاعَةَ مِنَ الذَّنْبِ .

٧ - سورة الرعد الآية ١٥ .

لم يكن منهم، وذكر ما لا يجوز ولا يكون محال؟ وقوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فلا يخلو هذا الشرك الذي يؤاخذون به أن يكون منهم أنفسهم أو من آباتهم، فإن كان منهم فلا يجوز أن يكون ذلك إلا بعد البلوغ وثبوت الحجّة عليهم إذ الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وإن كان من غيرهم فالأمة مجمعة على أن: ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ كما قال عز وجل في الكتاب، وليس هذا مخالف لما روي عن النبي ﷺ: أن الله مسح ظهر آدم وأخرج منه ذرينه فأخذ عليهم العهد، لأنه ﷺ اقتصر قول الله عز وجل فجاء مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ موضع المستقبل. قال: وهذا شبه القصة بقصة قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ فجعل سبحانه ما أنزل على الأنبياء من الكتاب والحكمة ميثاقاً أخذه من أئمتهم بدمهم يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ ثم قال للأمم: ﴿أَفَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ فجعل سبحانه بلوغ الأمم كتابه المنزل على أنبيائهم حجة عليهم كأخذ الميثاق عليهم وجعل معرفتهم به إقراراً منهم.

قلت: وشبهه به أيضاً قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ فهذا ميثاقه الذي أخذه عليهم بعد إرسال رسله إليهم بالإيمان به وتصديقه، ونظيره قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْفِقُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ فهذا عهد

١ - سورة النجم الآية ٣٨.

٢ - سورة آل عمران الآية ٨١.

٣ - سورة آل عمران الآية ٨١.

٤ - سورة آل عمران الآية ٨١.

٥ - سورة المائدة الآية ٧.

٦ - سورة الرعد الآية ٢٠.

٧ - عبادة الشيطان طاعته.

٨ - سورة هود الآية ٦٠.

اليهم على أَلِيَّةِ رسله ، ومثله قوله تعالى لبني اسرائيل : ﴿وَأَوْفُوا بِمَعْدِي أَوْفٍ بِمَعْدِكُمْ﴾ ، ومثله ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ . فهذا ميثاق أخذه منهم بعد بعثهم كما أخذ من أمهم بعد إنذارهم ، وهذا الميثاق الذي لم سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله تعالى : ﴿فَبِمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ ، فإنما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي أخذه عليهم على أَلِيَّةِ رسله وقد صرح به في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ، ولما كانت هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية مخاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها أهل الكتاب فإنه ميثاق والإشهاد العام لجميع المكلفين من أقر بربوبيته ووحدانيته وبطالان الشرك وهو ميثاق وإشهاد تقوم به عليهم الحجة وينقطع به العذر وتحل به العقوبة ويستحق بخالفته الإهلاك فلا بد أن يكونوا ذاكرين له وعارفين به وذلك ما فطريهم عليه من الإقرار بربوبيته وأنه ربهم وفاطريهم وأنهم مخلوقون مربوبون ، ثم أرسل اليهم رسله يذكروهم بما في فطريهم وعقولهم ويعرفونهم حقه عليهم وأمره ونبيه ووعدته ووعيده .

ونظم الآية إنما يدل على هذا من وجوه متعددة :

(أحدها) أنه قال : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ ولم يقل آدم ، وبنو آدم غير آدم .

(الثاني) أنه قال : ﴿مَنْ ظَهَرَهُمْ﴾ ولم يقل ظهر ، وهذا يدل بعض من كل أو يدل اشتغال وهو أحسن .

(الثالث) أنه قال : ﴿ذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ ولم يقل ذريته .

١ - سورة البقرة الآية ٤٠ .

٢ - سورة آل عمران الآية ١٨٧ .

٣ - سورة الأحزاب الآية ٧ .

٤ - سورة المائدة الآية ١٣ .

٥ - سورة البقرة الآية ٦٣ .

(الرابع) أنه قال: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي جعلهم شاهدين على أنفسهم فلا بد أن يكون الشاهد ذا كراً لما شهد به وهو إنما يذكر شهادته بعد حروجه إلى هذه الدار لا يذكر شهادة قبلها.

(الخامس) أنه سبحانه أخبر أن حكمة هذا الاشهاد إقامة الحجة عليهم لنلا يعملوا يوم القيامة إنما كنا عن هذا غافلين، والحجة إنما قامت عليهم بالرسول والمطرة التي فطروا عليها كما قال تعالى: ﴿رُسُلًا مَبْشُرِينَ وَمُنْذِرِينَ لَنَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾.

(السادس) تذكيرهم بذلك لنلا يقولوا يوم القيامة ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ومعلوم أنهم غافلون بالإخراج لهم من صلب آدم كلمهم وإشهادهم جميعاً ذلك الوقت فهذا لا يذكره أحد منهم.

(السابع) قوله تعالى: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فذكر حكمتين في هذا التعريف والإشهاد، أحدهما أن لا يدعوا الغفلة، والثانية أن لا يدعوا التقليد، فالناقل لا شعور له والمقلد متبع في تقليده لغيره.

(الثامن) قوله تعالى: ﴿أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ أي لو عذبهم ببحودهم وشركهم لقالوا ذلك وهو سبحانه إنما يهلكهم لمخالفة رسله وتكذيبهم، فلو أهلكهم بتقليد آبائهم في شركهم من غير إقامة الحجة عليهم بالرسول لأهلكهم بما فعل المبطلون أو أهلكهم مع غفلتهم عن معرفة بطلان ما كانوا عليه. وقد أخبر سبحانه أنه لم يكن ليهلك القرى بظلم وأهلها غافلون، وإنما يهلكهم بعد الإعذار والإنذار.

(التاسع) أنه سبحانه أشهد كل واحد على نفسه أنه ربه وخالقه، واحتج عليهم بهذا الاشهاد في غير موضع من كتابه كقوله تعالى: ﴿وَلَّيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ

السماوات والأرضَ ليقولنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ؟^١ أي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد هذا الإقرار منهم أن الله ربهم وخالقهم ، وهذا كثير في القرآن ، فهذه هي الحجة التي أشهدهم على أنفسهم بمضمونها وذكرتهم بها رسله بقوله تعالى : ﴿إني الله شك فاطر السماوات والأرض﴾^٢ فالله تعالى إنما ذكرهم على ألسنة رسله بهذا الإقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط بإقرار سابق على إيجابهم ولا أقام به عليهم حجة .

(المأثر) أنه جمل هذا آية وهي الدلالة الواضحة البينة المستلزمة لمدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذا شأن آيات الرب تعالى فإنها أدلة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعلم به فقال تعالى : ﴿وكذلك نفصل الآيات﴾ أي مثل هذا التفصيل والتبيين نفصل الآيات لعلهم يرجعون من الشرك إلى التوحيد ومن الكفر إلى الإيمان ، وهذه الآيات التي فصلها هي التي بينا في كتابه من أنواع مخلوقاته وهي آيات أفتية وحية ، آيات في نفوسهم وذواتهم وخلقهم ، وآيات من الأقطار والنواحي مما يحده الله الرب تبارك وتعالى مما يدل على وجوده ووحدانيته وصدق رسله ، وعلى المماد والقيامة ، ومن أبينها ما أشهد به كل واحد على نفسه من أنه ربه وخالقه ومبدعه وأنه مربوب مخلوق مصنوع حادث بعد أن لم يكن ، ومحال أن يكون حدث بلا محدث ، أو يكون هو المحدث لنفسه ، فلا بد له من موجد أوجده ليس كمثل شيء ، وهذا الإقرار والمشااهدة فطرة فطروا عليها ليست بمكتسبة ، وهذه الآية وهي قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ مطابقة لقول النبي ﷺ : كل مولود يولد على الفطرة^٣ ولقوله

١ - ليس هكذا نص الآية الكريمة . ويبدو أن الإمام قد خلط بين آيات متشابهات رحمه الله . قال تعالى :

- وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ . (الزخرف ٨٧) .
- وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ . قل الحمد لله (لقمان ٢٥) .
- وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ . قل أفرايت ما تدعون ... (الزمر ٣٨) .
- سورة إبراهيم الآية ٦٠ .
- سورة الأنعام الآية ٥٥ والأعراف ١٧٤ .
- سورة الأعراف الآية ١٧٢ .
- أخرجه الإمام أحمد ، والدارمي ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن حبان ، والطبراني في الكبير ، والحاكم ، عن الأسود بن سويد .

تمالى : ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ مُبِينٌ إِلَيْهِ﴾^١.

ومن المفسرين من لم يذكر الا هذا القول فقط كالزنجشيري ، ومنهم من يذكر
إلا القول الأول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي والواحدي والماوردي
وغيرهم .

قال الحسن بن يحيى الجرجاني : فإن اعترض معترض في هذا الفصل بحديث
يروى عن النبي ﷺ أنه قال : إن الله مسح ظهر آدم فأخرج منه ذريته وأخذ
عليهم المهد ثم ردهم في ظهره ، وقال : إن هذا مانع من جواز التأويل الذي ذهب
إليه لامتناع ردهم في الظهر إن كان أخذ الميثاق عليهم بعد البلوغ وقام العقل ،
قيل له : إن معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره كما قلنا إن معنى أخذ
ربك يأخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره بوفائهم ، لأنهم إذا ماتوا ردوا
إلى الأرض للدفن ، وآدم خلق منها وردها فيها ، فإذا رُدوا فيها فقد رُدوا في آدم ،
وفي ظهره إذ كان آدم خلق منها وفيها رد ، وبعض الشيء من الشيء ، وفيها ذهبتم
إليه من تأويل هذا الحديث على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في
هذا المعنى إلا أن يرد تأويله إلى ما ذكرنا لأنه عز وجل قال : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ
مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ ولم يذكر آدم في القصة إنما هو معنا مضاف
إليه لتعريف ذريته أنهم أولاده ، وفي الحديث أنه مسح ظهر آدم ، فلا يمكن رد ما
جاء في القرآن وما جاء في الحديث إلى الاتفاق إلا بالتأويل الذي ذكرناه .

قال الجرجاني : وأنا أقول ونحن إلى ما روي في الآية عن رسول الله ﷺ ، وما
ذهب إليه أهل العلم من السلف الصالح أمثل وله أقبل وبه آس والله ولي التوفيق
لما هو أولى وأهدى ، على أن بعض أصحابنا من أهل السنة قد ذكر في الرد على
هذا القائل معنى يحتمل ويسوغ في النظم الجاري وبجاز العربية بسهولة ويمكن
من غير تعسف ولا استكراء وهو أن يكون قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي

١ - سورة الروم الآية ٣٠ .

٢ - يبدو سقوط كلمة « لا » هنا كما يدل عليه السياق : من لا يذكر إلا القول ...

آدم﴾ مبتدأ خبر من الله عز وجل عما كان منه في أخذ العهد عليهم وإذ تقتضي جواباً بجمل جوابه قوله تعالى : ﴿قالوا بلى﴾ وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتدأ عز وجل خبراً بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهدنا بمعنى نشهد ، كما قال المصنف :

شهد المصطفى حين يلقى ربه ان الوليد احق بالمذر

بمعنى يشهد المصطفى يقول تعالى نشهد أنكم ستقولون يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أي عما هم فيه من الحباب والمناقشة والمؤاخذه بالكفر ، ثم أضاف إليه خبراً آخر فقال : ﴿أو تقولوا﴾ بمعنى وأن تقولوا لأن أو بمعنى واو النسق مثل قوله تعالى : ﴿ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً﴾ فتأويله ونشهد أن تقولوا يوم القيامة : ﴿إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم﴾ أي أنهم أشركوا وحلونا على مذهبهم في الشرك في صبانا فجرينا على مذاهبهم واقتدنا بهم فلا ذنب لنا إذ كنا مقتنئين بهم ، والذنب في ذلك لم قالوا : ﴿إننا وجدنا آبائنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون﴾ يدل على ذلك قولهم : ﴿أقتلكننا بما فعل المبطلون﴾ أي حملهم إيانا على الشرك ، فتكون القصة الأولى خبراً عن جميع المخلوقين بأخذ الميثاق عليهم ، والقصة الثانية خبره عما يقول المشركون يوم القيامة من الاعتذار .

وقال فيما ادعاه المخالف أنه تفاوتت فيما بين الكتاب والخبر لا اختلاف ألفاظهما فيها قولاً يجب قبوله بالنظر والمبر التي تأييد بها مخالفته فقال : إن الخبر عن رسول الله ﷺ أن الله مسح ظهر آدم ، أفاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب بعضها ولم يذكر كلها ولو أخبر ﷺ بسوى هذه الزيادة التي أخبر بها مما عسى أن يكون قد كان في ذلك الوقت الذي أخذ فيه العهد مما لم يضمنه الله كتابه ، لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت ، بل كان زيادة في الفائدة .

١ - سورة الإنسان الآية ٣٤ .

٢ - سورة الأعراف الآية ١٧٢ .

٣ - سورة الرغرف الآية ٢٣ .

٤ - سورة الأعراف الآية ١٧٣ .

٥ - ولو ذكرها بالنصب لكان أقوى .

وكذلك الألفاظ إذا اختلفت في ذاتها كان مرجعها إلى أمر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق آدم فذكر مرة أنه خلق من تراب، ومرة أنه خلق من حمأ مسنون، ومرة من طين لازب، ومرة من صلصال كالفخار. فهذه الألفاظ مختلفة ومعانيها أيضاً في الأحوال مختلفة أن الصلصال غير الحساء والحساء غير التراب إلا أن مرجعها كلها في الأصل إلى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب تدرجت هذه الأحوال.

فقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ وقوله ﷺ: إن الله مسح ظهر آدم فاستخرج منه ذريته معنى واحد في الأصل، إلا أن قوله ﷺ مسح ظهر آدم زيادة في الخبر عن الله عز وجل، ومسحه عز وجل ظهر آدم واستخراج ذريته منه مسح لظهور ذريته واستخراج ذريتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى، لأننا قد علمنا أن جميع ذرية آدم لم يكونوا من صلبه لكن لما كان الطبق الأول من صلبه ثم الثاني من صلب الأول ثم الثالث من صلب الثاني جاز أن ينسب ذلك كله إلى ظهر آدم لأنهم فروعه وهو أصلهم.

وكما جاز أن يكون ما ذكر الله عز وجل أنه استخرجه من ظهور ذرية آدم من ظهر آدم جاز أن يكون ما ذكر ﷺ أنه استخرجه من ظهر آدم من ظهور ذريته إذ الأصل والفرع شيء واحد، وفيه أيضاً أنه عز وجل لما أضاف الذرية إلى آدم في الخبر احتل أن يكون الخبر عن الذرية وعن آدم كما قال عز وجل: ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ والخبر في الظاهر عن الأعناق والنعث للأسماء المكية فيها وهو مضاف إليها كما كان آدم مضافاً إليه هناك وليساً جسيماً بالمقصورين في الظاهر بالخبر ولا يحتمل أن يكون قوله: خاضعين للأعناق لأن وجه جمعها خاضعات ومنه قول الشاعر:

وتشرق بالقول الذي قد أذعته كما شرقت صدر القناة من الدم

فالمصدر مذكر وقوله شرقت أنت لإضافة الصدر إلى القناة.

١ - لازق ومتاك.

٢ - سورة الشراء الآية ٤.

٣ - أي النعت.

فصل

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الآية ، وعلى كل تقدير فلا تدل على خلق الأرواح قبل الأجساد خلقاً مستقراً ، وإنما غايتها أن تدل على إخراج صورهم وأمثالهم في صور النور واستنطاقهم ثم ردهم إلى أصلهم إن صح الخبر بذلك ، والذي صح إنما هو إثبات القدر السابق وتقسيمهم إلى شقي وسعيد . وأما استدلال أبي محمد بن حزم بقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ فما أليق هذا الاستدلال بظاهريته لترتيب الأمر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا ، والمطاب للجملة المركبة من البدن والروح ، وذلك متأخر عن خلق آدم ، ولهذا قال ابن عباس : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعني آدم ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ لذريته . ومثال هذا ما قاله مجاهد : ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعني آدم و﴿صَوَّرْنَاكُمْ﴾ في ظهر آدم ، وإنما قال : ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ بلفظ الجمع وهو يريد آدم كما تقول ضربناكم وإنما ضربت سيدهم .

واختار أبو عبيد في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾ وكان قوله تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية آدم وتصويرهم في الأرحام وثم توجب التراخي والترتيب ، فمن جعل المخلق والتصوير في هذه الآية لأولاد آدم في الأرحام يكون قد راعى حكم ثم في الترتيب إلا أن يأخذ بقول الأخفش فإنه يقول : ثم هاهنا في معنى الواو . قال الزجاج : وهذا خطأ لا يميزه

- ١ - سورة الأعراف الآية ١١ .
- ٢ - سورة الأعراف الآية ١١ أيضاً .
- ٣ - الأخفش (الأكبر) . هو عبد الحميد بن عبد الحميد ، أبو الخطاب ، كان إماماً في الموية . أخذ عن الأعراب النضاء ، وعن أبي عمرو بن العلاء . أخذ عنه سيويه ، والكسائي ، ويونس . وأبو عبيدة . (ت ١٧٧ هـ) .
- ٤ - الزجاج : هو أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن البري الزجاج . أقدم أصحاب الميرد قراءة عليه ، (ت ٣١٠ هـ) . من كتبه تفسير كتاب جامع النطق ، وشرح أبيات سيويه ، وكتاب معاني القرآن ، وكتاب فقه - وإفعلت .

الخليل' وسيبويه' وجميع مَنْ يوثَّقُ بعلمه. قال أبو عبيد: وقد بيَّنه مجاهد حين قال: إن الله تعالى خلق ولد آدم وصوَّره في ظهره ثم أمر بعد ذلك بالوجود. قال: وهذا بيِّن في الحديث وهو أنه أخرجهم من ظهره في صور الذر.

قلتُ: والقرآن ينسب بمضاً بمضاً، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَشْرِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تَرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ﴾^١ فأوقع الخلق من تراب عليهم وهو لأبيهم آدم إذ هو أصلهم والله سبحانه يخاطب الموجودين والمراد آبائهم كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُ يَا مُوسَى إِنِّي نُؤْمِنُ لَكَ حَقِّي نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾^٢ وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُ يَا مُوسَى إِنِّي نَصَبْتُ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾^٣ الآية وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْأُرَاتُمْ فِيهَا﴾^٤ وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾^٥ وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد به آبائهم، فهكذا قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾^٦.

وقد يستطرد سبحانه من ذكر الشخص إلى ذكر النوع كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ. ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾^٧ فالخلوق من سلالة من طين آدم والجمعول نطفة في قرار مكين ذريته.

وأما حديث خلق الأرواح قبل الأجساد بالفي عام فلا يصح إسناده ففيه

١ - الخليل: هو الخليل بن أحمد الفراهيدي، أكبر علماء زمانه في العربية وعلومها، استنبط علم العروض، ودخل البادية طويلاً، وأخذ اللغة من فصحاء الأعراب، تتلمذ عليه رؤساء مدرستي الكوفة والبصرة. واليه ينسب معجم العين، أول معجم في العربية. (ت ١٧٥ هـ).

٢ - سيبويه: هو عمرو بن عثمان بن قنبر. إمام النحاة بلا منازع. تتلمذ على الخليل، واستوعب علمه. كان المبرِّء يقول لمن أراد أن يقرأ كتاب سيبويه: هل ركب البحر؟ تطليا واستصحاباً لما فيه. (ت ١٨٠ هـ).

٣ - سورة المجد الآية ٥.

٤ - سورة البقرة الآية ٥٥.

٥ - سورة البقرة الآية ٦١.

٦ - سورة البقرة الآية ٧٧.

٧ - سورة البقرة الآية ٦٣.

٨ - سورة الأعراف الآية ١١.

٩ - سورة المؤمنون الآية ١٣.

عتبة بن السكن قال الدارقطني متروك ، وأرطاة بن المنذر قال ابن عدي بعض أحاديثه غلط .

فصل

وأما الدليل على أن خلق الأرواح متأخر عن خلق أبدانها فمن وجوه :

(أحدها) أن خلق أبي البشر وأصلهم كان هكذا : فإن الله سبحانه أرسل جبريل قبض قبضة من الأرض ثم خمرها حتى صارت طيناً ، ثم صورّه ، ثم نفخ فيه الروح بعد أن صورّه ، فلما دخلت الروح فيه صار لحماً ودماً حياً ناطقاً ، ففي تفسير أبي مالك وأبي صالح ، عن ابن عباس ، وعن مرة ، عن ابن مسعود ، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ : لما فرغ عز وجل من خلق ما أحب استوى على العرش ، فجعل إبليس ملكاً على سماء الدنيا ، وكان من الخزان قبله من ملائكة يقال لهم الجن ، وإنما سماوا الجن لأنهم خزان أهل الجنة ، وكان إبليس مع ملكه خازناً ، فوقع في صدره وقال : ما أعطاني الله هذا إلا لمزيد لي ، وفي لفظ لمزية لي على الملائكة ، فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة : ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ قالوا : ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الأرض ؟ قال الله : تكون له ذرية يفسدون في الأرض ، ويتحاسدون ، ويقتل بعضهم بعضاً ، قالوا : ربنا ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟﴾ قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴿ يعني من شأن إبليس ، فبعث جبريل إلى الأرض ليأتيه بطين منها ، فقالت الأرض : إني أعوذ بالله منك أن تقبض مني ، فرجع ولم يأخذ وقال : رب إنها عاذت بك فأعذتها ، فبعث ميكائيل فماذت منه فأعاذها ، فبعث ملك الموت ، فماذت منه فقال : وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره ، فأخذ من وجه الأرض وغلط فلم يأخذ من مكان واحد ، فأخذ من تربة حمراء وبياضه وسوداءه ولذلك خرج بنو آدم مختلفين ، فصمد به قبّل الرب عز وجل حتى عاد طيناً لازباً ،

١ - سورة البقرة الآية ٣٠ .

٢ - سورة البقرة الآية ٣١ - ٣٢ .

واللازب هو الذي يلزق بعضه ببعض، ثم قال للملائكة: ﴿إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ. فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾^١ فخلقه الله بيده لكيلا يتكبر إبليس عنه ليقول له: تتكبر عما علنت بيدي ولم أتكبر أنا عنه، فخلعه بشراً فكان جسداً من طين أربعين سنة، فمرت به الملائكة ففرغوا منه لا رأوه وكان أشدهم فرغاً إبليس، فكان يمر به فيضربه فيصوت الحمد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة، فذلك حين يقول: ﴿مَنْ صَلَّالٌ كَالْفَخَّارِ؟﴾ ويقول: لأمر ما خلقت! ودخل من فيه فخرج من ذنبه فقال للملائكة: لا ترهبوا من هذا فإن ربكم صدق^٢ وهذا أجوف، لئِنْ سَلَطْتُ عَلَيْهِ لأهلكته، فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه أن ينفخ فيه الروح قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له، فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت الملائكة: قل الحمد لله، فقال: الحمد لله، فقال له الله: يرحك ربك، فلما دخل الروح في عبيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل أن يبلغ الروح رجليه فنهض عجلان إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾^٣ وذكر باقي الحديث.

(وفال) يونس بن عبد الأعلى: أخبرنا ابن وهب، حدثنا ابن زيد، قال: لما خلق الله النار دُعرت منها الملائكة دُعراً شديداً وقالوا: ربنا لم تخلق هذه النار؟ ولأي شيء خلقتها؟ قال: لمن عصاني من خلقي.

ولم يكن لله يومئذ خلق إلا الملائكة، والأرض ليس فيها خلق، إنما خلق آدم بعد ذلك، وقرأ قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً﴾^٤ قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ليت ذلك الحين! ثم قال: وقالت

١ - سورة من الآية ٧٢.

٢ - سورة الرحمن الآية ١٤.

٣ - الصند لغة لفظ شئت من صند صنداً وصوداً: ثبت واستمر. وصند إليه صنداً: قصده. والصند: المكان المرتفع. والصند: اسم من أسماء الله الحسنى، قال تعالى:

«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ...» (الإخلاص ١ و ٢) أي الذي يُصَدُّ إليه ومنه المقصود لغناء الحاجات. والصند أيضاً الصنت الذي لا جوف له.

٤ - سورة الأنبياء الآية ٣٧.

٥ - سورة الدهر الآية ١.

الملائكة ويأتي علينا دهرٌ نعيمك فيه؟ لا يرون له خلقاً غيرهم قال : لا إني أريد أن أخلق في الأرض خلقاً وأجعل فيها خليفة . وذكر الحديث قال ابن اسحاق : فيقال والله أعلم ، خلق الله آدم ثم وضعه ينظر إليه أربعين عاماً قبل أن ينفخ فيه الروح حتى عاد صلصلاً كالنفخار ولم تمسه نار ، فقال والله أعلم لا انتهى الروح إلى رأسه عطش فقال : الحمد لله . وذكر الحديث .

والقرآن والحديث والآثار تدل على أنه سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده ، فمن تلك النفخة حدثت فيه الروح ، ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة أرواح ذريته لما عجبت الملائكة من خلقه ، ولما تمعجت من خلق النار وقالت لأي شيء خلقتها؟ وهي ترى أرواح بني آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث .

ولما كانت أرواح الكفار كلها تبعاً لإبليس ، بل كانت الأرواح الكافرة مخلوقة قبل كفره ، فإن الله سبحانه إنما حكم عليه بالكفر بعد خلق بدن آدم وروحه ، ولم يكن قبل ذلك كافراً ، فكيف تكون الأرواح قبله كافرة ومؤمنة وهو لم يكن كافراً إذ ذاك؟ وهل حصل الكفر للأرواح إلا بتزيينه وإغوائه؟ فالأرواح الكافرة إنما حدثت بعد كفره ، إلا أن يقال : كانت كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه ، والذي احتجوا به على تقديم خلق الأرواح يخالف ذلك .

وفي حديث أبي هريرة في تخليق العالم الإخبار عن خلق أجناس العالم تأخر خلق آدم إلى يوم الجمعة ، ولو كانت الأرواح مخلوقة قبل الأجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة أيام ، فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الأيام علم أن خلقها تابع لخلق الذرية ، وأن خلق آدم وحده هو الذي وقع في تلك الأيام الستة ، وأما خلق ذريته فملى الزجه المشاهد المعلن .

ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالة ناطقة لكانت ذاكرة لذلك في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما .

ومن المنتع أن تكون حية عالة ناطقة عارفة بربها - وهي بين ملأ من الأرواح - ثم تستقل إلى هذا البدن ولا تشعر بحالها قبل ذلك بوجه ما .

وإذا كانت بعد المفارقة تشعر بحالها وهي في البدن على التفصيل ، وتعلم ما

كانت عليه هاهنا - مع أنها اكتسبت بالبدن أموراً عاقبتها عن كثير من كمالها - فلأن تشمر بجالحا الأول وهي غير معوقة هناك بطريق الأولى ، إلا أن يقال : تعلقها بالبدن واشتغالها بتدبيره منها من شعورها بجالحا الأول ، فيقال : هب أنه منها من شعورها به على التفصيل والكمال ، فهل ينمها عن أدنى شعور بوجه ما مما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن ١٩ ومعلوم أن تعلقها بالبدن لم ينمها عن الشعور بأول أحوالها وهي في البدن ، فكيف ينمها من الشعور بما كان قبل ذلك ١٩ وأيضاً فإنها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة حية ناطقة عاقلة ، فلما تعلقت بالبدن سلبت ذلك كله ، ثم حدث لها الشعور والعلم والمقل شيئاً فشيئاً ، وهذا لو كان لكان أعجب الأمور أن تكون الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة ، ثم تعود بعد ذلك إلى عقلها وقوتها فأن في المقل والنقل والقطرة ما يدل على هذا ٢٠ وقد قال تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونٍ أَمَهَاتٍ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ، فهذه الحالة التي أخرجنا عليها هي حالنا الأصلية ، والعلم والمقل والمعرفة والقوة طارئاً علينا حادث فينا بعد أن لم يكن ، ولم تكن نعلم قبل ذلك شيئاً البتة إذ لم يكن لنا وجود نعلم ونمقل به .

وأيضاً فلو كانت مخلوقة قبل الأجساد - وهي على ما هي الآن من طيب وخيث وكفر وإيمان وخير وشر - لكان ذلك ثابتاً لها قبل الأعمال ، وهي إنما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من أعمالها التي سمت في طلبها واستماعت عليها بالبدن ، فلم تكن لتصف بتلك الهيئات والصفات قبل قيامها بالأبدان التي بها عملت تلك الأعمال .

وإن كان قدّر لها قبل إيجادها ذلك ثم خرجت إلى هذه الدار على ما قدّر لها فنحن لا ننكر الكتاب والقدر السابق لها من الله ، ولو دل دليل على أنها خلقت جلة ثم أودعت في مكان حية عالمة ناطقة ثم كل وقت تبرز إلى أبدانها شيئاً فشيئاً لكننا أول قائلين به ، فالله سبحانه على كل شيء قدير ، ولكن لا لحبر عنه خلقت وأمرأ إلا بما أخبر به عن نفسه على لسان رسوله ﷺ ، ومعلوم أن الرسول ﷺ لم

يخبر عنه بذلك ، وإِنا أخبر بما في الحديث الصحيح : أن خلق ابن آدم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ، فالملك وحده يرسل إليه فينفخ فيه ، فإذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه ، ولم يقل يرسل الملك إليه بالروح فيدخلها في بدنه ، وإِنا أرسل إليه الملك فأحدث فيه الروح بنفخته فيه لا أن الله سبحانه أرسل إليه الروح التي كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ، ففرق بين أن يرسل إليه ملك فينفخ فيه الروح وبين أن يرسل إليه روح مخلوقة قائمة بنفسها مع الملك ، وتأمل ما دل عليه النص من ههنا المعنيين ، وبالله التوفيق .

المألة التاسعة عشرة

وهي ما حقيقة النفس ؟ هل هي جزء من أجزاء البدن أو عرض ؟
من أعراض أو جسم ساكن له مودع فيه أو جوهر ؟ مجرد ؟
وهل هي الروح أو غيرها ؟ وهل الأمانة واللؤامة والمطمئنة
نفس واحدة لها هذه الصفات أم هي ثلاث أنفس ؟ .

فالجواب أن هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف واضطربت أقوالهم فيها وكثر فيها خطوهم وهدى الله أتباع الرسول أهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، فنذكر أقوال الناس ، وما لهم وما عليهم في تلك الأقوال ، ونذكر الصواب بحمد الله وعونه .

١ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ الْأَنْبِيَاءِ ١٠ . وَبِهِ الْخَلْقُ ٦ . وَالْقَدَرُ ١ . وَالتَّوْحِيدُ ٢٨ . وَرَوَاهُ هَسَلٌ فِي كِتَابِ الْقَدَرِ ١ ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي بَابِ سُنَّةِ ١٦ . وَالتِّرْمِذِيُّ فِي بَابِ الْقَدَرِ ٤ ، وَإِنْ مَاجَةٍ فِي الْمَقْدَمَةِ

٢ - التَّرْغُصُ : بِاصْطِلَاحِ الْفَلَسَفَةِ وَالتَّكْلِيمِينَ : مَا لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ كَاللُّونَ وَالرَّائِثَةَ وَالطُّولَ .

٣ - الْجَوْهَرُ : بِاصْطِلَاحِ الْفَلَسَفَةِ وَالتَّكْلِيمِينَ : مَا قَامَ بِنَفْسِهِ ، عَكْسُ التَّرْغُصِ .

قال أبو الحسن الأشعري في مقالاته . « اختلف الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة أو غيرها وهل الروح جسم أم لا ؟ فقال النظام : الروح هي جسم ، وهي النفس ، وزعم أن الروح حي بنفسه ، وأنكر أن تكون الحياة والقوة معنى غير الحي القوي . وقال آخرون : الروح عَرَضٌ .

وقال قائلون منهم جعفر بن حرب : لا ندري الروح جوهر أو عرض (كذا قال) ؟ واعتكوا في ذلك بقوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ولم يجز عنها ما هي : لا أنها جوهر ولا عرض . قال : وأظن جعفرأ أثبت أن الحياة غير الروح ، أثبت أن الحياة عَرَضٌ .

وكان الجبائي يذهب إلى أن الروح جسم ، وأنها غير الحياة ، والحياة عرض ، ويمثل بقول أهل اللغة : خرجت روح الإنسان ، وزعم أن الروح لا تجوز عليها الأعراض .

(وقال) قائلون : ليس الروح شيئاً أكثر من اعتدال الطبائع الأربع ، ولم يرجعوا من قولهم (اعتدال) إلى المعتدل ولم يثبتوا في الدنيا شيئاً إلا الطبائع الأربع التي هي : الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة .

(وقال) قائلون : إن الروح معنى خامس غير الطبائع الأربع ، وإنه ليس في الدنيا إلا الطبائع الأربع والروح ، واختلفوا في أعمال الروح فثبتها بعضهم طباعاً وثبتها بعضهم اختيأراً .

(وقال) قائلون : الروح الدم الصافي الخالص من الكدر والعفونات ، وكذلك قالوا في القوة .

-
- ١ - النظام : من كبار رجالات المعتزلة .
 - ٢ - وهذا كلام أبي القَيم وليس جعفر بن حرب .
 - ٣ - سورة الاسراء الآية ٨٥ .
 - ٤ - وصوابه عرض بالرفع وليس بالذهب لأنه خبر أن . ولحمب أن في المسألة خطأ طباعياً لأن ابن القَيم هرباً عن مثل هذا .
 - ٥ - الجبائي : أحد رؤساء المعتزلة .
 - ٦ - وهذه الزيادة من المقالات لأبي الحسن الأشعري .
 - ٧ - وصفات الأجسام أكثر من أن تحصى ، ولا تحضر هذه الأربع فقط .

(وقال) قائلون: الحياة هي الحرارة الغريزية، وكل هؤلاء الذين حكينا أرواحهم في الروح من أصحاب الطبائع يشنون أن الحياة هي الروح.

وكان الأصم لا يثبت للحياة والروح شيئاً غير الجسد ويقول: ليس أعقل إلا الحد الطويل المريض العميق الذي أراه وأشاهده، وكان يقول: النفس هي هذا البدن بعينه لا غير^١، وإنما جرى عليها هذا الذكر على جهة البيان والتأكيد بحقيقة الشيء لا على أنها معنى غير البدن.

وذكر عن أرسططاليس^٢ أن النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت (التدبير والنشوء والبلى غير دائمة - ٣) وأنها جوهر بسيط منبث في العالم كله من الحيوان على جهة الأعمال له والتدبير، وأنه لا تجوز عليه صفة قلة ولا كثرة. قال: وهي على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية، وأنها في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير.

(وقال) آخرون: بل النفس معنى موجود ذات حدود وأركان وطول وعرض وعمق، وأنها غير مفارقة في هذا العالم لغيرها بما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق، وكل واحد منهما يجمعهما صفة الحد والنهاية (وهذا قول طائفة من الثنوية يقال لهم الثانية)

وقالت طائفة: إن النفس موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معنى الحدود والنهايات إلا أنها غير مفارقة لغيرها بما لا يجوز أن يكون موصوفاً بصفة الحيوان (وهؤلاء الديصانية - ٤) وحكى الحريري عن جعفر بن مبشر: أن النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس بجسم لكنه معنى بلين^٥ الجوهر والجسم.

١ - لا غير: خطأ شائع قديماً وحديثاً، بل هو لن عند ابن هشام. وصوابه ليس غير. لأن لفظ غير مستفرد في الإنكار. (انظر مخي اللبيب، لفظ غير).

٢ - أكر فيلسوف يوناني، تلميذ الفيلسوف أفلاطون، وأستاذ الإسكندر المقدوني الكبير. ويطلق عليه لقب المعلم الأول. كان له تأثير هائل في فلاسفة المسلمين كالفارابي، وابن سينا، وابن رشد، كما كان له تأثير هائل في فلاسفة أوروبا بعد ذلك.

٣ - من المقالات، وورد في الطبعة الأولى تحت النسق واللون.

٤ - وهذه الزيادة من المقالات للأشمري.

٥ - في المقالات: بين الجوهر والجسم.

(وقال) احرون : النفس معنى غير الروح ، والروح غير الحياة ، والحياة عنده عَرَضٌ ، وهو أبو الهذيل ، وزعم أنه قد يجوز أن يكون الإنسان في حال نومه مسلوب النفس والروح دون الحياة ، واستشهد على ذلك بقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكِهَا﴾ .

(وقال) جعفر بن حرب . النفس عَرَضٌ من الأعراض يوجد في هذا الجسم ، وهو أحد الآلات التي يستعين بها الإنسان على الفعل كالصحة والسلامة وما أشبهها ، وإيها غير موصولة بشيء من صفات الجواهر والأجسام ، هذا ما حكاه الأشعري .

وقالت طائفة : النفس هي السيم الداخل والخارج بالتنفس ، قالوا : والروح عَرَضٌ وهو الحياة فقط وهو غير النفس ، وهذا قول القاضي أبو بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الأشعرية .

وقالت طائفة : ليست النفس جسماً ولا عرضاً ، وليست النفس في مكان ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض ولا هي في العالم ولا خارجه ولا مجانبة له ولا مباينة . وهذا قول المثائين وهو الذي حكاه الأشعري عن أرسططاليس ، وزعموا أن تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه ولا بالجاورة ولا بالمسكة ولا بالاتصاف ولا بالمقابلة ، وإنما هو التدبير له فقط ، واختار هذا المذهب البسنجي ، ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ، ومعمرين عباد النزالي ، وهو قول ابن سينا وأتباعه ، وهو أردى المذاهب وأبطلها وأبعدها من الصواب .

(قال) أبو محمد بن حزم : وذهب سائر أهل الإسلام والملة المقررة بالمعاد إلى أن النفس جسم طويل عريض عميق ذات مكان ، جثة متعيزة مصرفة للجسد ، قال : وبهذا نقول ، قال : والنفس والروح اسمان مترادفان لمعنى واحد وممنها واحد .

١ - سورة الزمر الآية ٤٢ .

٢ - ليس في اللمة فعل يوجد ، واستعمله من الخطأ الشائع .

٣ - أي بكر لأب الأسماء الخمسة إذا أضيعت إلى اسم نحر بالياء وهي هنا بدل من الاسم المجرور القاضي .

٤ - طائفة من الفلاسفة اليونان كانوا يتداولون في قضايا غلغلية وهم يمشون في الأروقة . وأرسطو كان رأس هذه المدرسة .

وقد ضبط أبو عبد الله بن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال: « ما يشير إليه كل إنسان بقوله: إنا إما أن تكون جسماً أو عَرَضاً سارياً في الجسم، أو لا جسماً ولا عَرَضاً سارياً فيه، أما القسم الأول وهو أنه جسم فذلك الجسم، إما أن يكون هذا البدن وإما أن يكون جسماً مشتركاً لهذا البدن وإما أن يكون خارجاً عنه، وأما القسم الثاني وهو أن نفس الإنسان عبارة عن جسم خارج عن هذا البدن فهذا لم يقله أحد، وأما القسم الأول وهو أن الإنسان عبارة عن هذا البدن والميكمل المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار عند أكثر المتكلمين ».

(قلتُ): وهو قول جمهور الخلق الذين عرّف الرازي أقوالهم من أهل البدع وغيرهم من المضللّين، وأما أقوال الصحابة والتابعين وأهل الحديث فلم يكن له بها شعور البتة، ولا أعتقد أن لهم في ذلك قولاً على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسألة، والمذهب الحق الذي دل عليه القرآن والسنة وأقوال الصحابة لم يعرفه ولم يذكره، وهذا الذي نسب إلى جمهور الخلق من أن الإنسان هو هذا البدن المخصوص فقط وليس وراءه شيء هو من أبطل الأقوال في المسألة بل هو أبطل من قول ابن سينا وأتباعه، بل التي عليه جمهور العقلاء أن الإنسان هو البدن والروح معاً وقد يطلق اسمه على أحدهما دون الآخر بقرينة.

فالناس لهم أربعة أقوال في مسمى الإنسان، هل هو الروح فقط، أو البدن فقط، أو مجموعهما، أو كل واحد منهما، وهذه الأقوال الأربعة لهم في كلامه هل هو اللفظ فقط، أو المعنى فقط، أو مجموعهما، أو كل واحد منهما، فالحلاف بينهم في الناطق ونطقه.

(قال) الرازي وأما القسم الثاني وهو أن الإنسان عبارة عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن فالتائلون بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه:

(الأول) أنه عبارة عن الأغلط الأربعة التي منها يتولد هذا البدن.

(والثاني) أنه الدم.

(والثالث) أنه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب الأيسر من القلب وينفذ في الشرايين إلى سائر الأعضاء.

(والرابع) أنه الروح الذي يصد في القلب إلى الدماغ ويتكيف بالكيفية السالمة لقبول قوة الحفظ والفكرة والذكر .

(والخامس) أنه جزء لا يتجزأ في القلب .

(والسادس) أنه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسي بوراني علوي خفيف حي متحرك يُعَد في جوهر الأعضاء ويسري فيها سريان الماء في الورد وسريان الدهن في الزيتون والبار في الفهم . فما دامت هذه الأعضاء سالمة لقبول الآثار العائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف متشابكاً لهذه الأعضاء ، وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الإرادية .

وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها ، وخرجت عن قبول تلك الآثار ، فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح .

وهذا القول هو الصواب في المسألة ، وهو الذي لا يصح غيره ، وكل الأقوال سواء باطلية ، وعليه دل الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل والمطردة ، ونحن نسوق الأدلة عليه على نسق واحد .

(الدليل الأول) قوله تعالى : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُنْ فِي مَنَاسِكِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ فني الآية ثلاثة أدلة : الاخبار بتوفيها وإمسكها وإرسالها .

(الرابع) قوله تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾^١ إلى قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾^٢ .
وفيها أربعة أدلة :

(أحدها) بسط الملائكة أيديهم لتناولها .

(الثاني) وصفها بالإخراج والخروج .

١ - سورة الزمر الآية ٤٢ .

٢ - سورة الأنعام الآية ٩٣ .

٣ - سورة الأنعام الآية ٩٤ .

(الثالث) الإخبار عن عذابها في ذلك اليوم.

(الرابع) الإخبار عن مجيئها إلى ربها. فهذه سبعة أدلة^١.

(الثامن) قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾^٢ وفيها ثلاثة أدلة:

(أحدها) الإخبار بتوفي الأنفس بالليل.

(الثاني) بعثها إلى أجسادها بالنهار.

(الثالث) توفي الملائكة له عند الموت فهذه عشرة أدلة.

(الحادي عشر) قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمطمئننة ارجعي إلى ربِّكِ راضيةً مرضيةً فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾^٣ وفيها ثلاثة أدلة:

(أحدها) وصفها بالرجوع.

(الثاني) وصفها بالدخول.

(الثالث) وصفها بالرضا.

واختلف السلف هل يقال لما ذلك عند الموت أو عند البعث أو في الموضعين؟ على ثلاثة أقوال، وقد روي في حديث مرفوع أن النبي ﷺ قال لأبي بكر الصديق: أما إن الملك سيقولها لك عند الموت. قال زيد بن أسلم: بشرت بالجنة عند الموت ويوم الجمع وعند البعث. وقال أبو صالح: ﴿ارجعي إلى ربك راضيةً مرضيةً﴾ هذا عند الموت ﴿فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾ قال: هذا يوم القيامة. فهذه أربعة عشر دليلاً.

١. أي أن الآية الأولى فيها ثلاثة أدلة، وأن الآيتين الثانية والثالثة فيها أربعة أدلة، فيكون

المجموع سبعة أدلة. وسليماً أثنان فيها ثلاثة أدلة بحيث يصبح المجموع ليه عشرة أدلة وهكذا

دوالك...

٢. سورة الأنعام الآية ٦٠.

٣. سورة الأنعام الآية ٦١.

٤. سورة الفجر الآية ٢٧.

(الخامس عشر) قوله ﷺ: إن الروح إذا قبض تبعه البصر^١. ففيه دليلان:

(أحدهما) وصفه بأنه يقبض.

(الثاني) أن البصر براء.

(السادس عشر) ما رواه التّسائي حدثنا أبو داود، عن عفان، عن حماد، عن أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة، أن أباه قال: رأيت في المنام كافي أسجد على جبهة النبي ﷺ فأخبرته بذلك فقال: إن الروح ليلقى الروح فأقنع^٢ رسول الله ﷺ هكذا، قال عفان برأيه إلى حلقه. فوضع جبهته (على جبهة - ٢) النبي ﷺ فأخبر أن الأرواح تتلاقى في المنام، وقد تقدم قول ابن عباس: تلتقي أرواح الأحياء والأموات في المنام فيتساءلون بينهم، فيمسك الله أرواح الموتى.

(الثامن عشر) قوله ﷺ في حديث بلال: إن الله قبض أرواحكم وردها إليكم حين شاء^٣. ففيه دليلان وصفها بالقبض، والرد.

(المشرون) قوله ﷺ: نسة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة^٤ وفيه دليلان.

(أحدهما) كونها طائراً.

(الثاني) تعلقها في شجر الجنة وأكلها على اختلاف التفسيرين.

(الثاني والمشرون) قوله أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ترحل في الجنة حيث شاءت وتأنوي إلى قتاديل معلقة بالمرش، فاطلع إليهم ربك اطلالة فقال: أي شيء تريدون؟ الحديث^٥ وقد تقدم وفيه ستة أدلة:

(أحدها) كونها مودعة في جوف طير.

-
- ١ - أخرجه الإمام أحمد ومسلم وابن ماجه عن أم سلمة زوج النبي (ص).
 - ٢ - فأقنع رأسه: أسأله وأستأه.
 - ٣ - والرواية بين القوس ثابتة في نص الحديث. وقد سقطت في أثناء الطبع من الأصل.
 - ٤ - رواه البخاري في المواقيت ٣٥، والتوحيد ٣١، والتسائي في الإمامة ٤٧. وأحد في سننه ٣٠٧/٥. وزاد البيهقي في الفتح الكبير رواية أبي داود عن أبي هريرة (رضي).
 - ٥ - رواه التسائي في المجائر ١١٧. ومالك في الموطأ باب المجائر ٤٩. وابن ماجه في الزهد ٢٢. وأحد في سننه ٤٥٥/٣.
 - ٦ - سبق لمخرجه. انظر الصفحة ٥٦ ح ٣.

(الثاني) أنها تسرح في الجنة.

(الثالث) أنها تأكل من ثمارها وتشرب من أنهارها.

(الرابع) أنها تأوي إلى تلك القناديل أي تسكن إليها.

(الخامس) أن الرب تعالى خاطبها واستنطقها فأجابته وخاطبته.

(السادس) أنها طلبت الرجوع إلى الدنيا فلم أنها بما يقبل الرجوع. فإن قيل:

هذا كله صفة الطير لا صفة الروح، قيل: بل الروح المودعة في الطير قصد، وعلى الرواية التي رجحها أبو عمر، وهي قوله: «أرواح الشهداء كطير» ينفي السؤال بالكلية.

(التاسع والمشروع) قوله عليه السلام في حديث طلحة بن عبيد الله: أردت مالي بالغابة فادركني الليل فأويت إلى قبر عبد الله بن عمرو بن حزام، فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها، فقال رسول الله عليه السلام: ذاك عبد الله، ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وبهاقوت ثم علقها وسط الجنة، فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم، فلا تزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانها التي كانت. وفيه أربعة أدلة سوى ما تقدم:

(أحدها) جعلها في القناديل.

(الثاني) انتقالها من حيز إلى حيز.

(الثالث) تكلمها وقراءتها في القبر.

(الرابع) وصفها بأنها في مكان.

(الثالث والثلاثون) حديث البراء بن عازب* وقد تقدم سياقه وفيه عشرون

دليلاً:

(أحدها) قول ملك الموت لنفسه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ

١ - ويشهد له أحاديث كثيرة، فمنها ما رواه البخاري في التوحيد ٣٨، والترمذي في باب الجنة ٢٣، وأحمد في مسنده ٧٦/٣. وقد سبق أن خرجنا أحاديث مشابهة بالمعنى.

٢ - أنظر حديث البراء بن عازب في الصفحة ٥٨ من هذا الكتاب.

- راضية مرضية*) وهذا الخطاب لمن بينهم ويعقل .
 (الثاني) قوله اخرجني إلى مغفرة من الله ورضوان .
 (الثالث) قوله فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء .
 (الرابع) قوله : فلا يدعونها في يده طرفة عين حتى يأخذوها منه .
 (الخامس) قوله : حتى يكفونها في ذلك الكفن ويحنطوها بذلك الحنوط . فأخبر
 أنها تكفن وتحنط .
 (السادس) قوله : ثم يُصعدُ بروحه إلى السماء .
 (السابع) قوله : ويوجد* منها كأطيب نفحة مسك وجدت .
 (الثامن) قوله : فتفتح له أبواب السماء .
 (التاسع) قوله : ويشيعه من كل سماء مقربوها حتى ينتهي إلى الرب تعالى .
 (العاشر) قوله : فيقول تعالى ردوا عبي إلى الأرض .
 (الحادي عشر) قوله : فتد روحه في جسده .
 (الثاني عشر) قوله : في روح الكافر فتد في جسده فيجذبها فتقطع منها
 العروق والعصب .
 (الثالث عشر) قوله : ويوجد* لروحه كأتن ريح وُجدت على وجه الأرض .
 (الرابع عشر) قوله : فيُذَفُّ بروحه عن السماء وتطرح طرْحاً فتَهْوِي إلى
 الأرض .
 (الخامس عشر) قوله : فلا يرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا : ما هذا
 الروح الطيب ؟ وما هذا الروح الخبيث ؟
 (السادس عشر) قوله : فيجلسان ويقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل ؟
 فإن كان هذا للروح فظاهر ، وإن كان للبدن فهو بعد رجوع الروح إليه من
 السماء .

١ - سورة الفجر الآية ٢٢ .
 ٢ ، ٣ - ونص الحديث : يخرج منها وليس يوجد منها وانظر الصفحة ١٧٧ - ٤ .

(السابع عشر) قوله : فإذا صعد بروحه قيل أي ربّ عبدك فلان .
 (الثامن عشر) قوله : أرجموه فأروه ماذا أعددتُ له من الكرامة . فيرى مقعده من الجنة أو النار .
 (التاسع عشر) قوله في الحديث : إذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كلُّ ملك لله بين السماء والأرض ، فالملائكة تصلي على روحه ونبي آدم يصلون على جسده .
 (العشرون) قوله : - فينظر إلى مقعده من الجنة أو النار حتى تقوم الساعة ، والبدن قد تمدق وتلاشى ، وإنما الذي يرى المقعدين الروح .

فصل

(الرابع والخمسون) حديث أبي موسى : تخرج نفس المؤمن أطيب من ريح الملك ، فتنتلق بها الملائكة الذين يتَوَقَّعُونَهُ فتلقاهم ملائكة من دون السماء فيقولون : هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت ، بحسن عمله . فيقولون : مرحباً بك وبه ، فيقبضونها منهم ، فيصعد به من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق في السموات وهو كبرهان الشمس حتى ينتهي به إلى العرش ، وأما الكافر فإذا قبض انطلق بروحه فيقولون : من هذا ؟ فيقولون : فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت ، لساوئ أعماله . فيقولون : لا مرحباً لا مرحباً ، ردوه فيرد إلى أسفل الأرض إلى الترى ، ففيه عشرة أدلة :

(أحدها) خروج نفسه .

(الثاني) طيب ريحها .

(الثالث) انطلاق الملائكة بها .

(الرابع) تحية الملائكة لها .

(الخامس) قبضهم لها .

(السادس) صعودهم بها .

والصواب وهو أنه لا يطوف على مرفوع . وسطوح أن « بنون » ملحقه بالأسماء الخمسة .

(السابع) إشراق السموات لضوئها .

(الثامن) انتهالوها إلى المرش .

(التاسع) قول الملائكة من هذا ؟ وهذا سؤال عن عين وذات قائمة بنفسها .

(العاشر) قوله ردوه إلى أسفل الأرضين .

فصل

(الرابع والستون) حديث أبي هريرة : إذا خرجت روح المؤمن تلقاه ملكان فيصعدانه إلى السماء فيقول أهل السماء : روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تمرينه ، وذكر المسك ، ثم يصعد به إلى ربه عز وجل فيقول : ردوه إلى آخر الأجلين ، ففيه ستة أدلة :
(أحدها) قوله : تلقاه ملكان .

(الثاني) قوله : فيصعدانه إلى السماء .

(الثالث) قول الملائكة : روح طيبة جاءت من قبل الأرض .

(الرابع) صلاتهم عليها .

(الخامس) طيب ريحها .

(السادس) الصعود بها إلى الله عز وجل .

فصل

(الحادي والسبعون) حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن المؤمن محضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قالوا : اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ، اخرجي حميدة وأبشري برّوح وريحان ورب غير غضبان ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى يتمنى بها إلى السماء ، فيستفتح لها فيقال من هذا ؟ فيقال : فلان ابن فلان ، فيقال : مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وأبشري برّوح وريحان ورب غير غضبان ، فلا يزال

يقال لما ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل . وإذا كان الرجل السوء قالوا : أخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، أخرجني ذميمة وأبشري بحميم وغسائي وآخر من شكله أزواج ، فلا يزال يقال لما حتى تخرج فينتهي بها إلى السماء فيقال من هذا ؟ فيقال : فلان ابن فلان فيقال : لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، ارجمي ذميمة فإنه لا تفتح لك أبواب السماء ، فترسل إلى الأرض ثم تصير إلى القبر . وهو حديث صحيح وفيه عشرة أدلة : (أحدهما) قوله : كانت في الجسد الطيب ، وكانت في الجسد الخبيث . فها هنا حال ومحل .

(الثاني) قوله : أخرجني حميدة .

(الثالث) قوله : وأبشري بروج وريحان ، فهذا بشارة بما تصير إليه بعد خروجها .

(الرابع) قوله : فلا يزال يقال لما ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء .

(الخامس) قوله : فيستفتح لها .

(السادس) قوله : أدخلني حميدة .

(السابع) قوله : حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله تعالى .

(الثامن) قوله : للنفس الفاجر إرجمي ذميمة .

(التاسع) فإنه لا تفتح لك أبواب السماء .

(العاشر) قوله : فترسل إلى الأرض ثم تصير إلى القبر .

فصل

(الحادي والثمانون) قوله ﷺ : الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . فوصفها بأنها جنود مجنّدة ، والجنود ذوات قائمة بنفسها ، ووصفها بالتعارف والتناكر ، ومحال أن تكون هذه الجنود أعراساً أو تكون لا داخل العالم ولا خارجه ولا بعض لها ولا كل .

(الثاني والثانون) قوله: في حديث ابن مسعود رضي الله عنه على الأرواح تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل. وقد تقدم.

(الثالث والثانون) قوله في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: إن أرواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين وما رأى أحدهما صاحبه.

(الرابع والثانون) الآثار التي ذكرناها في خلق آدم، وأن الروح لما دخل في رأسه عطس فقال: الحمد لله، فلما وصل الروح إلى عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما وصل إلى جوفه انتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجليه، وأنها دخلت كارهة ونجرت كارهة.

(الخامس والثانون) الآثار التي فيها إخراج الرب تعالى النسم وتمييز شقيهم من سعيدهم وتفاوتهم حيث في الإشراف والظلمة وأرواح الأنبياء فيهم مثل السرج. وقد تقدم.

(السادس والثانون) حديث تم الداري أن روح المؤمن إذا صمد بها إلى الله خبرٌ ساجداً بين يديه، وأن الملائكة تتلقى الروح بالشرى، وأن الله تعالى يقول للملك الموت. انطلق بروح عبدي فضمه في مكان كذا وكذا. وقد تقدم.

(السابع والثانون) الآثار التي ذكرناها في مستقر الأرواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك، وفي ضمن ذلك الاختلاف إجماع السلف على أن للروح مستقراً بعد الموت وإن اختلف في تعيينه.

(الثامن والثانون) ما قد علم بالضرورة أن رسول الله ﷺ جاء به، وأخبر به الأمة أنه تنبت أجسادهم في القبور، فإذا نفخ في الصور رجعت كل روح إلى جسدها فدخلت فيه فانشقت الأرض عنه فقام من قبره.

وفي حديث الصور أن إسماعيل عليه السلام يدعو الأرواح فتأتيه جميعاً أرواح المسلمين نورا والأخرى مظلمة، فيجمعها جميعاً فيملقها في الصور، ثم يمشي فيه فيقول الرب جل جلاله وعزتي ليرجع كل روح إلى جسده، فتخرج الأرواح من الصور مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض، فيلقي كل روح إلى جسده فيدخل، ويأمر الله الأرض فتنشق عنهم فيخرجون سراعاً إلى ربهم يسألون

مهطعين^١ إلى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فإذا هم قيام ينظرون .
وهذا معلوم بالضرورة أن الرسول أخير به ، وأن الله سبحانه لا ينشئ لهم
أرواحاً غير أرواحهم التي كانت في الدنيا ، بل هي الأرواح التي اكتسبت الخير
والشر ، أنشأ أهدانها نشأة أخرى ثم ردها إليها .

(التاسع والثانون) أن الروح والجسد يختصان بين يدي الرب عز وجل يوم
القيامة . قال علي بن عبد العزيز : حدثنا أحمد بن يوسف ، حدثنا أبو بكر بن
عياش ، عن أبي سعد^٢ البقال ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
ما تزال المصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح :
يا رب إنما كنت روحاً منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي . ويقول الجسد : يا
رب كنت جسداً خلقتني ، ودخل في هذا الروح مثل النار ، فيه كنت أقوم ، وبه
كنت أقعد ، وبه أذهب ، وبه أجيء ، لا ذنب لي . قال : فيقال : أنا أقضي
بينكما ، أخبراني عن أعمى ومقدم دخلاً خاطئاً^٣ فقال المقدم للأعمى : إني أرى
ثمراً فلو كانت لي رجلا لتناولت ، فقال الأعمى : أنا أحملك على رقبتي ، فاحمله ،
فتناول من الثمر ، فأكل جميعاً ، فعلى من الذنب ؟ قال : عليهما جميعاً ، فقال :
قضيتا على أنفسكما .

(التسعون) الأحاديث والآثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه إلى يوم البعث
فمعلوم أن الجسد تلاشى واضمحل وأن العذاب والنعم المستمرين إلى يوم القيامة
إنما هو على الروح .

(الحادي والتسعون) أخبار الصادق المصدوق عليه السلام في الحديث الصحيح عن
الشهداء أنهم لما سئلوا ما تریدون ؟ قالوا : نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى
نقتل فيك مرة أخرى ، فهذا سؤال وجواب من ذات حية عالمة ناطقة تقبل الرد

١ مهطعين إلى الداعي : متجهين نحوه بذلك وخوف . وفي التنزيل العزيز :

« مهطعين إلى الداع » يقول الكافرون هذا يوم عسر . (القمر ٨) .

٢ وقد ورد في الأصل أبو سعيد وهو خطأ ، كما ورد في الحاشية ، وقام الاسم : أبو سعد سعيد بن
المرزبان .

٣ حائط : كرم - بستان .

الى الدنيا والدخول في أجساد خرجت منها ، وهذه الأرواح سئلت وهي تسرح في الجنة والأجساد قد مزقتها البلى .

(الثاني والتسعون) ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من الصحابة رضوان الله عليهم : أن أرواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شئت وأرواح الكفار في سجين . وقد تقدم .

(الثالث والتسعون) رؤية النبي ﷺ لأرواح الناس عن عيينة بن آدم ويساره ليلة الاسراء . فرآها متحيزة بمكان معين .

(الرابع والتسعون) رؤيته ﷺ أرواح الأنبياء في السموات وسلامهم عليه وترحيبهم به كما أخبر به ، وأما أبدانهم ففي الأرض .

(الخامس والتسعون) رؤيته ﷺ أرواح الأطفال حول إبراهيم الخليل عليه السلام .

(السادس والتسعون) رؤيته ﷺ أرواح المذبذبين في البرزخ بأنواع العذاب في حديث سرة الذي رواه البخاري في صحيحه ، وقد ثلاث أجسادهم واضمحلت وإنما كان الذي رآه أرواحهم ونسهم يُفعل بها ذلك .

(السابع والتسعون) إخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله أنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، وأنهم فرحون مستبشرون بإخوانهم . وهذا للأرواح قطعاً لأن الأبدان في التراب تنظر عود أرواحها إليها يوم البعث .

(الثامن والتسعون) ما تقدم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، ولحن نسوقه ليتبين كم فيه من دليل على بطلان قول الملاحدة وأهل البدع في الروح . وقد ذكرنا إسناده فيما تقدم ، قال : بينما رسول الله ﷺ ذات يوم قاعداً تلا هذه الآية ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ الآية ثم قال : والذي نفس محمد بيده ما من نفس تغارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة أو النار ، فإذا كان عند ذلك صف له ساطعان من الملائكة منتظمين ما بين الخافقين كأن وجوههم الشمس ، فينظر اليهم ما يرى غيرهم ، وإن كنتم ترون أنه ينظر إليكم ، مع كل ملك منهم

أكفان وحنوط ، فإن كان مؤمناً بشروه بالجنة ، وقالوا اخرجي أيتها النفس المطمئنة إلى رضوان الله وجنته فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يشرونه فهم ألطف به وأرفأ من الوالدة بولدها ، ثم يسكنون روحه من تحت كل ظفر ومفصل ، يموت الأول فالأول ، ويرد كل عضو الأول فالأول ، ويهون عليهم ، وإن كنتم ترونه شديداً حتى تبلغ ذقنه قلبي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيبتدرونها كل ملك منهم أيهم يقبضها فيقول: قبضها ملكٌ ، ثم تلا رسول الله ﷺ : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ فيتلقاها بأكفان بيض ثم يحضنها إليه فلمهو أشد لزوماً من المرأة لولدها ثم يفوح منها ريح أطيب من المسك ، فيستنشقون ريحاً طيباً ويتباشرون بها ويقولون : مرحباً بالريح الطيبة والروح الطيب ، اللهم صلِّ عليه روحاً وصلِّ على جسد خرجت منه ، قال : فيصمدون بها فتفوح لهم ريح أطيب من المسك ، فيصلون عليها ويتباشرون بها ، وتفتح لهم أبواب السماء ويصلي عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله فيقول الجبار عز وجل : مرحباً بالنفس الطيبة أدخلوها الجنة وأروها مقعدها من الجنة واعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها إلى الأرض فإني قضيتُ أني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى . فوالذي نفس محمد بيده لمي أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول : أين تذهبون بي ؟ إلى ذلك الجسد الذي كنت فيه ؟ فيقولون : إنا مأمورون بهذا فلا بد لك منه . فيهيطون به على قدر فراغهم من غسله وأكفانه فيدخلون ذلك الروح بين الجسد وأكفانه . فتأمل كم في الحديث من موضع يشهد ببطلان قول المبطلين في الروح .

(التاسع والتسعون) ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : إذا تَوَفَّى المؤمن بعث إليه ملكان برَّيحانٍ من الجنة وخرقة تقبض فيها فتخرج كأطيب رائحة ونجدها أحد قط بأنفه حتى يَتَوَفَّى به الرحمن جل جلاله ، فتسجد الملائكة قبله

ويجد بعدهم ، ثم يدعى ميكائيل عليه السلام فيقال : اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين حتى أسألك عنها يوم القيامة .

وقد تظاهرت الآثار عن الصحابة أن روح المؤمن تسجد بين يدي العرش في وفاة النوم ووفاة الموت ، وأما حين قدومها على الله فأحسن تحيتها أن تقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام .

(وحدثني) القاضي نور الدين بن الصانع قال : كانت لي حالة وكانت من الصالحات المابدات . قال : عدتها في مرض موتها فقلت لي : الروح إذا قدمت على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحيتها وقولها له ؟ قال : فمظنت عليّ مسألتها وفكرتُ فيها ثم قلت : تقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام . قال : فلما توفيت رأيته في المنام فقالت لي : جزاك الله خيراً لقد ذهبتُ فما أدري ما أقوله ثم ذكرتُ تلك الكلمة التي قلتُ لي فقلتُها .

فصل

(المائة) ما قد اشترك في العلم به عامة أهل الأرض من لقاء أرواح الموتى وسؤالهم لهم وإخبارهم بإيهم بأسور خفيت عليهم فرأوها عياناً ، وهذا أكثر من أن يتكلف إيراده .

وأعجب من هذا (الوجه الحادي والمائة) أن روح النائم يحصل لها في المنام آثار فتصبح يراها على البدن عياناً وهي من تأثير الروح في الروح كما ذكر القيرواني في (كتاب البستان) عن بعض السلف .

(قال) : كان لي جار يشتم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، فلما كان ذات يوم أكثر من شتمهما فتناولته وتناولني فانصرفا إلى منزلي وأنا مغصوم حزين ، فنتمتُ وتركتُ المشاء فرأيت رسول الله ﷺ في المنام فقلتُ : يا رسول الله فلان يببُ أصحابك ، قال : من أصحابي ؟ قلتُ : أبو بكر وعمر ، فقال : خذ هذه المديّة فاذهب بها ، فأخذتها فأضجته وذبحته ، ورأيتُ كان يدي أصحابها من دمه فألقيتُ المديّة وأهويتُ بيدي إلى الأرض لأمسحها ، فانتبھتُ وأنا أسع الصراخ من نحو داره فقلتُ : ما هذا الصراخ ؟ قالوا : فلان مات فجأة ، فلما أصبحنا جئنا فنظرتُ إليه فإذا خط موضع الذبح .

وفي (كتاب المناجات) لابن أبي الدنيا عن شيخ من قريش قال: رأيت رجلاً بالشام قد اسود نصف وجهه وهو ينطيه، فسألته عن ذلك؟ فقال: قد جعلت الله على أن لا يسألني أحد عن ذلك إلا أخبرته به، كنت شديد الوقيعة في علي بن أبي طالب رضي الله عنه فيبداً أما ذات ليلة نائم إذ أتاني آتٍ في منامي فقال لي: أنت صاحب الوقيعة في؟ فضرب شق وجهي، فأصبحت وشق وجهي أسود كما ترى.

(وذكر) سمعة، عن هشام بن حسان، عن واصل مولى أبي عيينة، عن موسى ابن عبيدة، عن صفية بنت شيبة، قالت: كنت عند عائشة رضي الله عنها فأقنتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولعن بها، فقالت: ما أتيتك إلا من أجل يدي، إن أبي كان رجلاً سحاً وإني رأيت في المنام حياضاً عليها رجال مهم آية يسقون من أنامهم، فرأيت أبي قلت: أين أمي؟ فقال: انظري فنظرت فإذا أمي ليس عليها إلا قطعة خرقه فقال: إنها لم تصدق قط إلا بملك الحرقة وشحة من بكرة دحجوها فنتك الشحة تذاب وتطرى بها وهي تقول: واعطنا ما قالت: فأخذت إناء من الآنية فمقيتها فنوديت من فوقي: من سقاها أبيس الله يده، فأصبحت يدي كما ترى.

(وذكر) المارث بن أسد المحاسبي، وأصبح، وخلف بن القاسم، وجماعة، عن سعيد بن مسلمة، قال: بينما امرأة عند عائشة إذ قالت: بأهت رسول الله ﷺ على أن لا أشرك بالله شيئاً ولا أسرق ولا أزني ولا أقتل ولدي ولا آتي بهتان أفقره من بين يدي ورجلي ولا أعصي في معروف فوفيت لربي ووفاء لي ربي، فوالله لا يهذبني الله، فأناها في المنام ملك فقال لها: كلا إنك تتبرجين، وزينتك تبين، وخيرك تكندين، وجارك تؤفين، وزوجك تمصين. ثم وضع أصابعه الخمس على وجهها وقال: خمس خمس ولو زدت زدناك، فأصبحت وأثر الأصابع في وجهها.

(وقال) عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك: سمعت مالكا يقول: إن يعقوب ابن عبد الله بن الأشج كان من خيار هذه الأمة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لأصحابه: إني قد رأيت أمراً ولأخبرته، إني رأيت كني أدخلت الجنة

فُصِّتُ لَنَا ، فاستقاء فقاء اللب ، واستشهد بعد ذلك . قال أبو القاسم : وكان في غزوة في البحر بموضع لا لبن فيه ، وقد سمعت غير مالك يذكره ويذكر أنه معروف فقال : إني رأيت كافي أدخل الجنة فُصِّتُ فيها لَنَا ، فقال له بعض القوم : أقمستُ عليك لما تقيأت فقاء لَنَا يصلد أي يبرق ، وما في السفينة لب ولا شاة ، قال ابن قتيبة : قوله يصلد أي يبرق يقال صلد اللب ومنه يصلد ومنه حديث عمر : أن الطبيب سقاء لَنَا فخرج من الطعنة أبيض يصلد .

(وكان) نافع القاريء إذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك ، فقيل له : كلما قمعت تطيب ، فقال : ما أمس طيباً ولا أقربه ولكن رأيت النبي ﷺ في المنام وهو يقرأ في فمي فمن ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة .

(وذكر) مسعدة في كتابه في الرؤيا عن ربيع بن الرقاشي قال : أتاني رجلان فقدا إلي ، فاغتابا رجلا فنهيتهما ، فأتاني أحدهما بعد فقال : إني رأيت في المنام كأن زنجياً أتاني بطبق عليه جنب خنزير لم أر لحماً قط أسن منه فقال لي : كل ، فقلت : أكل لحم خنزير ؟ فتهددني ، فأكلت فأصبحت وقد تغير فمي فلم يزل يجد الريح في فمه شهرين .

(وكان) الملاء بن زياد له وقت يقوم فيه فقال لأهله تلك الليلة : إني أجد فترة فإذا كان وقت كذا فأيقظوني ، فلم يفعلوا ، قال : فأتاني آت في منامي فقال : قم يا علاء بن زياد اذكر الله يذكرك ، وأخذ بشعرات في مقدم رأسي ، فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي ، فلم تزل قائمة حتى مات . قال يحيى بن بطام فلقد غسلناه يوم مات وإنه لقيام في رأسه .

(وذكر) ابن أبي الدنيا ، عن أبي حاتم الرازي ، عن محمد بن علي ، قال : كنا بمكة في المسجد الحرام قمودا فقام رجل نصف وجهه أسود ونصفه أبيض فقال : يا أيها الناس اعتبروا بي فإني كنت أتناول الشيخين وأشمتهما فينما أنا ذات ليلة نائم إذ أتاني آت فرقع يده فطم وجهي وقال لي : يا عدو الله يا فاسق ، ألت تب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فأصبحت وأنا على هذه الحالة .

(وقال) محمد بن عبد الله المهلبى رأيت في المنام كافي في رجة بني فلان وإذا النبي ﷺ جالس على أكمة ومعه أبو بكر واقف قدماه ، فقال له عمر : يا رسول

الله إن هذا يشتمني ويشتم أبا بكر فقال: جيء به يا أبا حفص، فأتى برجل فإذا هو العُماني وكان مشهوراً بسبهما فقال له النبي ﷺ: أضجمه، فأضجمه، ثم قال: اذجمه، فذجمه، قال: فما نبهني إلا صياحه، فقلت: مالي لا أخبره؟ عسى أن يتوب، فلما تقربتُ من منزله سمعتُ بكاءً شديداً فقلت ما هذا البكاء؟ فقالوا: العُماني ذُبح البارحة على سريرته، قال: فدنوتُ من عنقه فإذا من أذنه إلى أذنه طريقة حمراء كالدم المحصور

(وقال) القيرواني: أخبرني شيخ لنا من أهل الفضل قال: أخبرني أبو الحسن المطليبي إمام مسجد النبي ﷺ قال: رأيتُ بالمدينة عجيباً كان رجل سب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فبينما نحن يوماً من الأيام بعد صلاة الصبح إذ أقبل رجل وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه فسألناه ما قصتك؟ فقال: رأيتُ البارحة رسول الله ﷺ وعلي بين يديه ذممه أبو بكر وعمر فقالا: يا رسول الله هذا الذي يؤذينا ويبسنا فقال لي رسول الله ﷺ: مَنْ أَمَرَكَ بهذا يا أبا قيس؟ فقلت له: علي، وأشرتُ عليه فاقبل عليّ عليّ بوجهه ويده وقد ضم أصابعه وبسط الهبابة والوسطى وقصد بها إلى عيني فقلت: إن كنت كذبت ففعل الله عينيك، وأدخل أصبعيه في عيني فانتبعت من نومي وأنا على هذه الحال، فكان يبكي ويخبر الناس، وأعلن بالتوبة.

(قال) القيرواني: وأخبرني شيخ من أهل الفضل قال: أخبرني فقيه قال: كان عندنا رجل يكثر الصوم ويسرده ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كأن أسودين آخنين بضَبَمِيهِ وثيابه إلى تنور محي ليلقياه فيه قال: فقلتُ لهما على ماذا؟ فقالا: على خلافك لَسُنَّة رسول الله ﷺ فإنه أمر بتمجيل الفطر وأنت تؤخره. قال: فأصبح وجهه قد اسودَّ من وهج النار، فكان يمشي متبرقماً في الناس.

وأعجبُ من هذا الرجلُ يرى في المنام وهو شديد المطش والجوع والألم أن

١ - ولعل الصواب فقال: أي عليّ (رضي).

٢ - الضَّبْع: ما بين الإبط إلى نصف السَعد من أعلاها. وهما ضيمان.

غيره قد سقام وأطعمه أو داواه بدواء فيستيقظ وقد زال عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب.

وقد ذكر مالك، عن أبي الرجال، عن عمرة، عن عائشة أن جارية لها سحرتها، وأن سندياً دخل عليها وهي مريضة فقال: إنك سحرت، قالت: ومن سحرتني؟ قال: جارية في حجرها صبي قد بال عليها. فدعت جارتها فقالت: حتى أغسل بولاً في ثوبي، فقالت لها: أسحرتني؟ قالت: نعم، قالت: وما دعاك إلى ذلك؟ قالت: أردتُ تمجيلَ العتق، فأمرت أخاها أن يبيها من الأعراب بمن يسمي ملكها، فباعها، ثم إن عائشة رأت في منامها أن اغتسل من ثلاثة آبار يد بعضها بعضاً، فاستسقي لها فاغشلت فبرأت.

(وكان) ساءك بن حرب قد ذهب بصره فرأى إبراهيم الخليل في المنام فمسح على عينيه وقال: اذهب إلى الغرات فتنفس فيه ثلاثاً. ففعل فأبصر.

(وكان) إسماعيل بن بلال الحضرمي قد عمي فأتته في المنام فقيل له: قل: يا قريب يا محبيب يا سميع الدعاء يا لطيف بين شاء، رد علي بصري، فقال الليث بن سعد: أنا وأنته قد عمي ثم أبصر.

(وقال) عبيد الله بن أبي جعفر: اشتكت شكاوى فجهدتُ منها فكنت أقرأ آية الكرسي، فمست فإذا رجلان قائمان بين يدي، فقال أحدهما لصاحبه أن يقرأ آية فيها ثلاثمائة وستون رحمة، أفلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة واحدة؟ فاستيقظت فوجدت خفة.

(قال) ابن أبي الدنيا: اعتلت امرأة من أهل الخير والصلاح بوجع المدة فرأت في المنام قائلاً يقول لها: لا إله إلا الله، المخلي وشراب الورد. فشربت فذهب الله عنها ما كانت تجد.

(قال): وقالت أيضاً: رأيت في المنام كأنني أقول: النساء والصل وماء الجنحمن الأسود شفاء لوجع الاوراك، فلما استيقظت أتتني امرأة تشكو وجعاً بوركها فوصفت لها ذلك فاستنفعت به.

(وقال) جالينوس: السبب الذي دعاني إلى فصد المروق الضوارب أني أمرت

به في مناسي مرتين ، قال : كنت إذ ذاك غلاماً قال وأعرف إنساناً شفاء الله من وجع كان به في جنبه بفصد العرق الضارب لرؤيا رآها في منامه .

(وقال) ابن الحراز : كنت أعالج رجلاً مموذاً فغاب عني ثم لقيتَه فسألته عن حاله فقال : رأيتُ في المنام إنساناً في زي ناسك متوكئاً على عصا وقف علي وقال : أنت رجل مموذ ؟ فقلت : نعم ، فقال : عليك بالكباء والجلنجبين . فأصبحتُ فسألتَ عنهما ف قيل لي : الكباء المصطكي والجلنجبين الورد المربى بالمل ، فاستمليتهما أياما فبرأت ، فقلت له : ذلك جالينوس .

والوقائع في هذا الباب أكثر من أن تذكر . قال بعض الناس : إن أصل الطب من المنامات ، ولا ريب أن كثيراً من أصوله مستند إلى الرؤيا ، كما أن بعضها عن التجارب ، وبعضها عن القياس ، وبعضها عن إلهام ، ومن أراد الوقوف على ذلك فلينظر في (تاريخ الأطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك .

فصل

(الوجه الثاني بعد المائة) قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ وهذا دليل على أن المؤمنين تفتح لهم أبواب السماء ، وهذا التفتيح هو تفتيحها لأرواحهم عند الموت كما تقدم في الأحاديث المستفيضة أن السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينتهي بها إلى بين يدي الرب تعالى . وأما الكافر فلا تفتح لروحه أبواب السماء ولا تفتح لجسده أبواب الجنة .

فصل

(الوجه الثالث بعد المائة) قول النبي ﷺ : يا بلال ما دخلت الجنة إلا سمعتُ خُشْخَشَتَكَ بين يدي قِمِّ ذاك ؟ قال : ما أحدثتُ في ليل أو نهار إلا توضأتُ وصليتُ

١ - مموذاً : مصاباً بمرض في معدته .

٢ - سورة الأعراف الآية ٤٠ .

ركبتين. قال بهما، ومعلوم ان الذي سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال، وإلا فجسده لم ينقل إلى الجنة.

(الوجه الرابع بعد المائة) الأحاديث والآثار التي في زيارة القبور والسلام على أهلها ومخاطبتهم والاخبار عن معرفتهم بزوارهم وردهم عليهم السلام. وقد تقدمت الإشارة إليها.

(الوجه الخامس بعد المائة) شكاية كثير من أرواح الموتى إلى أقاربهم وغيرهم أموراً مؤذية فيجدونها كما شكوه فيزيلونها.

(الوجه السادس بعد المائة) لو كانت الروح عبارة عن عَرَض من أعراض البدن أو جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول القائل: خرجتُ وذَهَبْتُ وقمتُ وجُثْتُ وقعدتُ وتحركتُ ودخلتُ ورجعتُ ونحو ذلك كله أقوالاً باطلة لأن هذه الصفات بمنفعة الثبوت في حق الأعراض والمجردات، وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره ذلك، فالقدح في ذلك قدح في أظهر المعلومات من باب السفطة لا يقال حاصل هذا الدليل التمسك بالألفاظ الناس وإطلاقاتهم وهي تختمل الحقيقة والمجاز فلعل مرادهم دخل جسمي وخرج. لأننا إنما استدللنا بشهادة العقل والظرة بمعاني هذه الألفاظ فكل أحد يشهد عقله وحسه بأنه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه، فشهادة الحس والعقل بمعاني هذه الألفاظ وإضافتها إلى الروح أصلاً وإلى البدن تبعاً من أصدق الشهادات والاعتقاد على ذلك لا على مجرد الإطلاق اللفظي.

(الوجه السابع بعد المائة) أن البدن مركب ومحل لتصرف النفس، فكان دخول البدن وخروجه وانتقاله جارياً مجرى دخول مركبه من فرسه ودابته، فلو كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الإنسان إلى الدار وخروجه منها دون دخوله هو، وهذا معلوم البطلان بالضرورة، وكل أحد يعلم أن نفسه وروحه هي التي دخلتُ وخرجتُ

١ - السفطة: مذهب فلسفي يوناني قديم مفاده أنه بالإمكان إثبات الشيء ونقيضه في آن معاً، كان يقال: برهان على أن هذا الشيء موجود، وبرهان على أن هذا الشيء نـ... غير موجود.

وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاً لها في الدخول والخروج، فهو لها بالأصل والبدن بالتبع، لكنه للبدن بالمشاهدة وللروح بالعلم والعقل.

(الوجه الثامن بعد المائة) أن النفس لو كانت كما يقوله من يقول إنها عرضٌ لكان الإنسان كل وقت قد يبدل مائة ألف نفس أو أكثر، والإنسان إنما هو إنسان بروحه ونفسه لا ببدنه، وكان الإنسان الذي هو الإنسان غير الذي هو قبله بلحظة وبعده بلحظة، وهذا من نوع الهوس، ولو كانت الروح مجردة، وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط لا بالمساكنة والمداخلة لم يتنع أن ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره كما يجوز انقطاع تدبير المدير لبيت أو مدينة عنها ويتعلق بتدبير غيرها. وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في أن هذه النفس التي لزيد هي النفس الأولى أو غيرها؟ وهل زيد هو ذلك الرجل أم غيره وعاقِل لا يجوز ذلك فلو كانت الروح عرضاً أو أمراً مجرداً لحصل الشك المذكور.

(الوجه التاسع بعد المائة) أن كل أحد يقطع أن نفسه موصوفة بالعلم والفكر والمحبة والبغض والرضا والسخط وغيرها من الأحوال النفسانية، ويعلم أن الموصوف ليس بذلك عرضاً من أعراض بدنه ولا جوهرراً مجرداً منفصلاً عن بدنه غير مجاور له، ويقطع ضرورة بأن هذه الإدراكات لأمر داخل في بدنه كما يقطع بأنه إذا سمع وأبصر وشم وذاق ولمس وتحرك وسكن فتلك أمور قائمة به مضافة إلى نفسه، وأن جوهر النفس هو الذي قام به، ذلك كله لم يتم بمجرد ولا يمرض بل قام بتمحيض داخل العالم منتقل من مكان إلى مكان يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل، وليس إلا هذا البدن والجسم الساري فيه المشاك له الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد.

(الوجه العاشر بعد المائة) أن النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن تعلق التدبير فقط كتعلق الملاح بالسفينة والجمال بجمله لأمكنها ترك تدبير هذا البدن واشتغالها بتدبير بدن آخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك، وفي ذلك تجويز نقل النفوس من أبدان إلى أبدان. ولا يقال إن النفس التحدت ببدنها فامتنع عليها الانتقال، أو إنها لها عشق طبيعي وشوق ذاتي إلى تدبير هذا البدن، فلهذا السبب امتنع انتقالها. لأننا نقول: الاتحاد ما لا يتحيز بالتمحيض محال، ولأنها لو

اتحدت به لبطلت ببطلانه ولأنها بعد الاتحاد إن بقيا فهما اثنان لا واحد، وإن
عدما معا وحدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء، وإن بقي أحدهما وعدم الآخر
فليس باتحاد أيضاً. وأما عشق النفس الطبيعي للبدن فالنفس إنما تمسقه لأنها
تتناول اللذات بواسطته، وإذا كانت الأبدان متساوية في حصول مطلوبها كانت
نستها إليها على السواء، فقولكم: إن النفس الممينة عاشقة للبدن المعين باطل.
ومثال ذلك العطشان إذا صادف آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه
أن يشرب واحداً منها بعينه دون سائرهما.

(الوجه الحادي عشر بعد المائة) أن نفس الإنسان لو كانت جوهرًا مجرداً لا
داخل العالم ولا خارجه ولا متصلة بالعالم ولا منفصلة عنه ولا مباينة له ولا مجانبية
لكان يعلم بالضرورة أنه موجود بهذه الصفة، لأن علم الإنسان بنفسه وصفاتها
أظهر من كل معلوم، وأن علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه، ومعلوم قطعاً أن ذلك
باطل فإن جماهير أهل الأرض يعلمون أن إثبات هذا الموجود محال في العقول
شاهداً وغائباً، فمن قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف.

(الوجه الثاني عشر بعد المائة) أن هذا البدن المشاهد محل لجميع صفات النفس
وإدراكاتها الكلية والمجزئية ومحل للقدرة على الحركات الإرادية فوجب أن يكون
الحامل لتلك الإدراكات والصفات هو البدن وما سكن فيه. أما أن يكون محلها
جوهرًا مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه فباطل بالضرورة.

(الوجه الثالث عشر بعد المائة) أن النفس لو كانت مجردة عن الجسمية والتحيز
لا تمتنع أن يتوقف فعلها على عاسة محل الفعل لأن ما لا يكون متحيزاً يمتنع أن
يصير مأساً للتحيز، ولو كان الأمر كذلك لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير
حاجة إلى حصول عاسة وملاقة بين الفاعل وبين محل الفعل، فكان الواحد منا
يقدر على تحريك الأجسام من غير أن يماسها أو يماس شيئاً يماسها، فإن النفس
عندكم كما كانت قادرة على تحريك البدن من غير عاسة له ولا لما يماسه وذلك باطل
بالضرورة، فعلم أن النفس لا تقوى على التحريك إلا بشرط أن تماس محل الحركة
أو تماس ما يماسه وكل ما كان عاسة للجسم أو لما يماسه فهو جسم. فإن قيل: يجوز
أن يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص غير مشروط بالماسه وتأثيرها في

تحريك غيره موقوف على حصول الماسة بين بدنها وبين ذلك الجسم ، فالجواب أنه لما كان قبول البدن لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول الماسة بين النفس وبين البدن وجب أن تكون الحال كذلك في غيره من الأجسام لأن الأجسام متساوية في قبول الحركة ، ونسبة النفس إلى جميعها سواء لأنها إذا كانت مجردة عن المحمية وعلاق المحمية كانت نسبة ذاتها إلى الكل بالسوية ، متى كانت ذات الفاعل نسبتها إلى الكل بالسوية والقوابل نسبتها إلى ذلك الفاعل بالسوية كان التأثير بالنسبة إلى الكل على السواء ، فإذا استغنى الفاعل عن ماسة محل الفعل في حق البعض وجب أن يستغنى في حق الجميع ، وإن افتقر إلى الماسة في البعض وجب افتقاره في الجميع ، فإن قيل : النفس عاشقة لهذا البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه أقوى من تأثيرها في غيره . قيل : هذا العشق الشديد يقتضي أن يكون تعلقها بالبدن أكثر وتصرفها فيه أقوى ، فأما أن يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة إلى هذه الأجسام فذلك محال . وهذا دليل في غاية القوة .

(الوجه الرابع عشر بعد المائة) أن العقلاء كلهم متفقون على أن الإنسان هو هذا الحي الناطق المتخذي للناسي الحساس المتحرك بالإرادة ، وهذه الصفات نوعان صفات لبدنه وصفات لروحه ونفسه الناطقة ، فلو كانت الروح جوهرًا مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الإنسان لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصلاً به ولا منفصلاً عنه ، أو كان بعضه في العالم وبعضه لا داخل العالم ولا خارجه ، وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك ، وأن الإنسان بمجملته داخل العالم بدنه وروحه ، وهذا في البطلان بضايفي قول من قال : إن نفسه قديمة غير مخلوقة فجعلوا نصف الإنسان مخلوقاً ونصفه غير مخلوق ، فإن قيل : نحن نعلم أن الإنسان كما ذكرتم إلا أنا نثبت جوهرًا مجرداً يدبر الإنسان الموصوف بهذه الصفات .

قلنا : فذلك الجوهر الذي أثبتوه مغاير للإنسان أو هو حقيقة الإنسان ؟ ولا بد لكم من أحد الأمرين ، فإن قلتم هو غير الإنسان رجع كلامكم إلى أنك أثبتتم للإنسان مدبراً غيره سميتوه نفساً ، وكلامنا الآن إنما هو في حقيقة الإنسان لا في مدبره ، فإن مدبر الإنسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد القهار .

(الوجه الخامس عشر بعد المائة) أن كل عاقل إذا قيل له: ما الإنسان؟ فإنه يشير إلى هذه البنية وما قام بها لا يخطر بباله أمر مغاير لها مجرد ليس في العالم ولا خارجه، والعلم بذلك ضروري لا يقبل شكاً ولا تشكيكاً.

(الوجه السادس عشر بعد المائة) أن عقول العالمين قاضية بأن الخطاب متوجه إلى هذه البنية وما قام بها ساكنها، وكذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب، ولو أن رجلاً قال: المأمور والنهي والمدح والمذموم والمخاطب والعاقل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارجه ولا متصل به ولا منفصل عنه لأضحك العقلاء على عقله ولأطبقوا على تكذيبه، وكل ما شهدت بدائه العقول وصرائحها ببطلانه كان الاستدلال على ثبوته استدلالاً على صحة وجود المحال، وبالله التوفيق.

فصل

فان قيل: قد ذكرتم الأدلة على جسيمنتها وتحيزها فما جوابكم عن أدلة المنازعين لكم في ذلك؟ فإنهم استدلوا بوجوه.

(أحدها) اتفاق العقلاء على قولهم: الروح والجسم والنفس والجسم، فيجعلونها شيئاً غير الجسم، فلو كانت جسماً لم يكن لهذا القول معنى.

(الثاني) وهو أقوى ما يحتجون به أنه من المعلوم أن في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالنقطة، والجوهر الفرد، هل ذات واجب الوجود، فوجب أن يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة؛ فوجب أن يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة وهو النفس، فلو كانت جسماً لكانت قابلة للقسمة. ويقرر هذا الدليل على وجه آخر وهو أن محل العلوم الكلية لو كان جسماً أو جسمانياً لانقسمت تلك العلوم لأن الحال في المنقسم^١، وانقسام تلك العلوم مستحيل.

١ - وهو الله تعالى باصطلاح الفلاسفة والتكلمين وهذه التسمية من جملة مبتدعاتهم، قال تعالى: «وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا، وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ لِأَسْمَائِهِ» (الأعراف ١٨٠).

٢ - يبدو أنه سقطت كلمة «منقسم» هنا كما يدل عليه السياق: لأن الحال في المنقسم منقسم...

(الثالث) ان الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك وتجردها إما أن يكون بسبب المأخوذ عنه أو بسبب الأخذ، والأول باطل لأن هذه الصور إنما أخذت عن الأشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والأوضاع المعينة، فثبت أن تجردها إنما هو بسبب الأخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس.

(الرابع) أن القوة العاقلة تقوى على أفعال غير متناهية، فإنها تقوى على إدراكات لا تنهاى، والقوة الجسمانية لا تقوى على أفعال غير متناهية، لأن القوة الجسمانية تنقسم بانقسام محلها، فالذي يقوى عليه بعضها يجب أن يكون أقل من الذي يقوى عليه الكل، فالذي يقوى عليه الكل يزيد على الذي يقوى عليه البعض أضعافاً متناهية والزائد على المتناهي بمتناه.

(الخامس) أن القوة العاقلة لو كانت حالة في آلة جسمانية لوجب أن تكون القوة العاقلة دائمة الإدراك لتلك الآلة أو متممة الإدراك لها بالكلية وكلاهما باطل. لأن إدراك القوة العاقلة لتلك الآلة إن كان عين وجودها فهو محال، وإن كان صورة مساوية لوجودها وهي حالة في القوة العقلية المحالة في تلك الآلة لزم اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال، وإذا بطل هذا ثبت أن القوة العاقلة لو أدركت آلتها لكان إدراكها عبارة عن نفس حصول تلك الآلة عند القوة العاقلة، فيجب حصول الإدراك دائماً إن كفى هذا القدر في حصول الإدراك، وإن لم يكف امتنع حصول الإدراك في وقت من الأوقات إذ لو حصل في وقت دون وقت لكان بسبب أمر زائد على مجرد حضور صورة الآلة.

(السادس) أن كل أحد يدرك نفسه، وإدراك الشيء عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم. فإذا علمنا أنفسنا فهو إما أن يكون لأجل حضور ذواتنا لذواتنا أو لأجل حضور صورة مساوية لذواتنا في ذواتنا، والقسم الثاني باطل وإلا لزم اجتماع المثليين، فثبت أنه لا معنى لعلمنا بذاتنا إلا حضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا إما يكون إذا كانت ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لأنها لو كانت محالة في محل كانت حاضرة عند ذلك المحل، فثبت أن هذا المعنى إنما يحصل إذا كانت النفس قائمة بنفسها غنية عن محل تحمل فيه.

(السابع) ما احتج به أبو البركات البغدادي وأبطل ما سواه، فقال: لا نشك

أن أحداً منا يمكنه أن يتخيل مجراً من زئبق وجبلاً من ياقوت وشموساً وأقماراً ، فهذه الصور الخيالية لا تكون معدومة لأن قوة التخيل تشير إلى تلك الصور وتميز بين كل صورة وغيرها ، وقد يقوى ذلك التخيل إلى أن يصير كالشاهد المحسوس ، ومعلوم أن الدم المحض والنقي الصرف لا يثبت ذلك ، ونحن نعلم بالضرورة أن هذه الصور ليست موجودة في الأعيان فثبت أنها موجودة في الأذهان ، فنقول : محل هذه الصورة إما أن يكون جسماً أو حالاً في الجسم أو لا جسماً ولا حالاً في الجسم . والقسم الأولان باطلان لأن صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماغ والقلب جسم صغير وانطباع العظم في الصغير محال فثبت أن محل هذه الصورة الخيالية ليس بجسم ولا جمالي .

(والثامن) لو كانت القوة العقلية جسدانية لضعفت في زمان الشيخوخة دائماً وليس كذلك .

(التاسع) أن القوة العقلية غنية في أفعالها عن الجسم ، وما كان غنياً في فعله عن الجسم وجب أن يكون غنياً في ذاته عن الجسم . بيان الأول أن القوة العقلية تدرك نفسها ومن المحال أن يحصل بينها وبين نفسها آلة متوسطة أيضاً ، وتدرك إدراكها لنفسها وليس هذا الإدراك بآلة . وأيضاً فإنها تدرك الجسم الذي هو ألتها وليس بينها وبين ألتها آلة أخرى ، وبيان الثاني من وجهين :

(أحدهما) أن القوى الجسمانية كالناظرة والسامعة والخيال والوهم لما كانت جسمانية يقدر عليها إدراك ذواتها وإدراكها لكونها مدركة لذواتها وإدراكها لتلك الأجسام الحاملة لها ، فلو كانت القوة العاقلة جسمانية لتعذر عليها هذه الأمور الثلاثة .

(الثاني) أن مصدر الفعل هو النفس ، فلو كانت النفس متعلقة في قوامها ووجودها بالجسم لم تحصل تلك الأفعال إلا بشركة من الجسم ، ولما ثبت أنه ليس كذلك ثبت أن القوة العقلية غنية عن الجسم .

(العاشر) أن القوة الجسمانية تكلُّ بكثرة الأفعال ، ولا تقوى على القوى بعد الضعف ، وسببه ظاهر فإن القوى الجسمانية بسبب مزاولة الأفعال تتعرض موادها للتحلل والذبول وهو يوجب الضعف ، وأما القوة العقلية فإنها لا تضعف بسبب

كثرة الأفعال وتقوى على القوى بعد الضعف فوجب أن لا تكون جسمانية .

(الحادي عشر) أنا إذا حكمنا بأن السواد مضاد للبياض وجب أن يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بأن اجتماع السواد والبياض والحرارة والبرودة في الأجسام محال ، فلما حصل هذا الاجتماع في القوة العقلية وجب أن لا تكون قوة جسمانية .

(الثاني عشر) أنه لو كان محل الإدراكات جسماً - وكل جسم منقسم لا محالة - لم يمنع أن يقوم ببعض أجزاء الجسم علم بالشيء وبالبيض الآخر منه جهل ، وحينئذ فيكون الانسان في الحال الواحد عالماً بالشيء وجاهلاً به .

(الثالث عشر) أن المادة الجسمانية إذا حصلت فيها نقوش مخصوصة فإن وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها ، وأما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لأن الأنفس إذا كانت خالية من جميع العلوم والإدراكات فإنه يصب علىها التلم ، فإذا تعلمت شيئاً صار حصول تلك العلوم معيناً على سهولة غيرها ، فالنقوش الجسمانية متغايرة متنافية والنقوش العقلية متعاونة متعايدة .

(الرابع عشر) أن النفس لو كانت جسماً لكان بين إرادة العبد تحريك رجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة الجسم وثقله ، فإن النفس هي المحركة للجسد والمهد لمحركته فلو كان المحرك للرجل جسماً فإما أن يكون حاصلًا في هذه الأعضاء أو جاثياً إليها ، فإن كان جاثياً إليها احتاج إلى مدة ولا بد ، وإن كان حاصلًا فيها فنحن إذا قطعنا تلك العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شيء فلو كان ذلك المتحرك حاصلًا فيه لبقى منه شيء في ذلك العضو .

(الخامس عشر) لو كانت النفس جسماً لكانت منقسمة ولصح عليها أن يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون الانسان عالماً ببعض نفسه جاهلاً بالبعض الآخر وذلك محال .

(السادس عشر) لو كانت النفس جسماً لوجب أن يشغل البدن بدخولها فيه لأن

شأن الجسم الفارغ إذا ملأه غيره أن يثقل به كالزق^١ الفارغ والأمر بالمعكس ، فأخف ما يكون البدن إذا كانت فيه النفس وأثقل ما يكون إذا فارقت .

(السابع عشر) لو كانت النفس جسماً لكانت على صفات سائر الأجسام التي لا يخلو شيء منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنمو والخشونة والسواد والبياض وغير ذلك من صفات الأجسام وكيفياتها . ومعلوم أن الكيفيات النفسانية إنما هي الفضائل والردائل لا تلك الكيفيات الجسمية فالنفس ليست جسماً .

(الثامن عشر) أنها لو كانت جسماً لوجب أن يقع تحت جميع الحواس أو تحت حاسة منها أو حاستين أو أكثر ، فإننا نرى الأجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك بأكثرها ومنها ما يدرك بحاستين منها أو واحدة . والنفس بريئة من ذلك كله . وهذه الحجة التي احتج بها جهم على طائفة من الملاحدة حين أنكروا الخالق سبحانه وقالوا : لو كان موجوداً لوجب أن يدرك بحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس ، وأتى تم المارضة إذا كانت جسماً وإلا لو كانت جسماً لجاز إدراكها ببعض الحواس .

(التاسع عشر) لو كانت جسماً لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والأبعاد لا تقوم إلا بمادة ومحل . فإن كانت مادتها ومحلها نفساً لزم اجتماع نفسيين ، وإن كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة فيكون الإنسان إنسانين .

(العشرون) إن من خاصة الجسم أن يقبل التجزيء ، والجزء الصغير منه ليس كالكبير ، ولو قبلت التجزيء لكل جزء منها إن كان نفساً لزم أن يكون للإنسان نفوس كثيرة لا نفس واحدة ، وإن لم يكن نفساً لم يكن المجموع نفساً كما أن جزء الماء إن لم يكن ماء لم يكن مجموعه ماء .

(الحادي والعشرون) أن الجسم محتاج في قوامه وحفظه وبقائه إلى النفس ولهذا يضطر ويحتاج لما تتفرقه ، فلو كانت جسماً لكانت محتاجة إلى نفس أخرى وهلم جرا ويتسلل الأمر ، وهذا المحال إنما لزم من كون النفس جسماً .

١ - الزق : وعاء من جلد يميز شره ولا ينتف ، للشراب وغيره . (ج) أزقاق وزقاق .

(الثاني والعشرون) لو كانت جسماً لكان اتصالها بالجسم إن كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الأجسام ، وإن كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسماً متلاصقين أحدهما يرى والآخر لا يرى .

فهذا كل ما موَّهت به هذه الطائفة المبطلّة من منخنة وموقودة ومتردية ولحن نجيبهم عن ذلك كله فصلاً بفصل بحول الله وقوته ومعونته .

فصل

فأما قولهم إن العقلاء متفقون على قولهم : الروح والجسم ، والنفس والجسم ، وهذا يدل على تمايزهما . فالجواب أن يقال : إن معنى الجسم في اصطلاح المتفلسفة والمتكلمين أعم من معناه في لغة العرب وعرف أهل العرفان الفلاسفة يطلقون الجسم على قابل الابداء الثلاثة خفيفاً كان أو ثقيلاً ، مرئياً كان أو غير مرئي ، فيسمون الهواء جسماً والنار جسماً والماء جسماً وكذلك الدخان والبخار والكوكب ، ولا يعرف في لغة العرب تسمية شيء من ذلك جسماً البتة ، فهذه لغتهم وأشعارهم ، وهذه النقول عنهم في كتب اللغة ، قال الجوهري : قال أبو زيد : الجسم الجسد وكذلك الجسمان والجثتان . قال الأصمعي : الجسم والجسمان الجسد والجثتان الشخص ، وقد جسم الشيء أي عظم فهو عظيم جسم وجُسام بالضم .

ولحن إذا سمينا النفس جسماً فإنما هو باصطلاحهم وعرف خطايهم وإلا فليست جسماً باعتبار وضع اللغة ، ومقصودنا بكونها جسماً إثبات الصفات والأفعال والأحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة والانتقال والصمود والزول ومباشرة النعم والعذاب واللذة والألم ، وكونها محس وتربى وتقضى وتدخل وتخرج ، فلذلك أطلقنا عليها اسم الجسم تحقيقاً لهذه المعاني وإن لم يطلق عليها أهل اللغة اسم الجسم ، فالكلام مع هذه الفرقة المبطلّة في المعنى لا في اللفظ فنقول أهل التخاطب الروح والجسم هو بهذا المعنى .

فصل

وأما الشبهة الثانية: فهي أقوى شبههم التي بها يصلون وعليها يؤمنون وهي مبنية على أربع مقدمات.

(الأولى) أن في الوجود ما لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه

(الثانية) أنه يمكن العلم به.

(الثالثة) أن العلم به غير منقسم.

(الرابعة) أنه يجب أن يكون محل العلم به كذلك إذ لو كان جسماً لكان منقسماً.

وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا: لم تقيموا دليلاً على أن في الوجود ما لا يقبل القسمة الحسية ولا الوهمية، وإنما بأيديكم دعاوى لا حقيقة لها، وإنما أثبتوه من واجب الوجود وهو بناء على أصلكم الباطل عند جميع العقلاء من أهل الملل وغيرهم من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وأنه وجود مجرد لا صفة له ولا ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء وإجماع الرسل ونفيتم به علم الله وقدرته ومشيتته وسمعه وبصره وعلوه على خلقه ونفيتم به خلق السموات والأرض في ستة أيام، وسيمتوه توحيداً وهو أصل كل تعطيل.

قالوا: والنقطة التي استدللتم بها هي من أظهر ما يبطلos دليلكم فإنها غير منقسمة وهي حالة في الجسم المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم. ثم إن مثبتي الجوهر الفرد وهم جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الأصل ويقولون

١ - ونظريتهم هذه مأخوذة من بعض الملائكة اليونان. وقد ثبت بطلانها اليوم في الفيزياء النووية بانسطار الفرة وانسطار نواتها. على أن ابن القيم رحمه الله لم يعلم في ذلك مستنداً على البداة والعلم.

٢ - التطليل هو سلب صفات الله القدسية كالوجه واليد واليمين والإصبع والجنب والتقدم والكلام وتأويلها بحيث ينفي التشبيه والتجسم من الله بزعم المصلحة. فيصبح المقصود بالوجه الذات، وباليد القدرة، وباليمين الرعاية. والواقع أنهم وقعوا في ما هربوا منه. فإن الإنسان أيضاً له ذات وقدرة ورعاية. فإن قيل لكن ذاته غير ذاتنا، وقدرته غير قدرتنا، ورعايته غير رعايتنا، قلنا وله وجه غير وجهنا، ويد غير يدينا، وعين غير عيننا، وهكذا دواليك... قال تعالى: «ليس كمثل شيء» وهو النسخ البصير (الشورى ١١).

الجوهر حال في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنتقسم ما ليس بمنقسم ولا يمكن تسميته دليلكم إلا بنفي الجوهر الفرد ، فان قلت النقطة عبارة عن نهاية الخط وفنائته وعدمه فهي أمر عديم . بطل استدلالكم بها ، وإن كانت أمراً وجودياً فقد حلت في المنتقسم فبطل الدليل على التقديرين .

قالوا أيضاً : فلم لا يكون العلم حالاً في محله لا على وجه النوع والسرمان فان حلول كل شيء في محله بحسبة فحلول الحيوان في الدار نوع ، وحلول المرض في الجسم نوع ، وحلول الخط في الكتاب نوع ، وحلول الدهن في السمس نوع وحلول الجسم في المرض نوع ، وحلول الروح في البدن نوع ، وحلول العلوم والمعارف في النفس نوع .

قالوا : وأيضاً فالوحدة حاصلة فإن كانت جوهرأ فقد ثبت الجوهر الفرد وبطل دليلكم فإنه لا يتم إلا بنفيه ، وإن كان عرضاً وجب أن يكون لها محل ، فمحلهما إن كان منقسماً فقد جاز قيام غير المنتقسم بالمنتقسم فهو الجوهر وبطل الدليل . فان قلت الوحدة أمر عديم لا وجود له في الخارج فكذلك أثبتتم به وجود ما لا ينقسم ، كلها أمور غدمية لا وجود لها في الخارج ، فإن واجب الوجود الذي أثبتتموه أمر عديم بل مستحيل الوجود .

قالوا : وأيضاً فالإضافات عارضة لا أقسام مثل الفوقية والتحتية والمالكية والملوكية ، فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الإضافات فكان يكون لحقيقة الفوقية والتحتية ربع وثمن وهذا ما لا يقبله العقل

قالوا : وإن القوة الوهية والفكرية جسامية عند زعيمكم ابن سيناء فيلزم أن يحصل لها أجزاء وأبعاد وذلك محال لأنها لو انقسمت لكان كل واحد من أبعادها إن كان مثلها كان الجزء مساوياً للكل وإن لم يكن مثلها لم تكن تلك الأجزاء كذلك .

وأيضاً فإن الوهم لا معنى له إلا كون هذا صديقاً وهذا عدواً وذلك لا يقبل القسمة .

قالوا: وأن الوجود أمر زائد على الماهيات عندكم فلو لم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك الوجود بانقسام محله. وهذا الوجه لا يلزم من جمل وجود الشيء غير ماهيته.

(قالوا): وأيضاً فطبائع الأعداد ماهيات مختلفة، فالمفهوم من كون العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة، فتلك الماهية إما أن تكون عارضة لكل واحد من تلك الآحاد وهو محال، وإما أن تنقسم بانقسام تلك الآحاد وهو محال، لأن المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة. نعم العشرة تقبل القسمة لا عشريتها. قالوا: فقد قدم ما لا ينقسم بالنقسم.

(قالوا): وأيضاً فالكيفيات المختصات بالكميات كالاستدارة والنقوش ولحويها عند الفلاسفة أعراض موجودة في شبه الاستدارة، إن كان عَرَضاً فإما أن يكون بتمامه قائماً. وإما أن يكون بكل واحد من الأجزاء وهو محال، وإما أن ينقسم ذلك المرض بانقسام الأجزاء ويقوم بكل جزء من أجزاء الخط جزء من أجزاء ذلك المرض وهو محال، لأن جزأه إن كان استدارة لزم أن يكون جزء الدائرة دائرة، وإن لم يكن استدارة فعند اجتماع الأجزاء إن لم يحدث أمر زائد وجب أن لا تحصل الاستدارة وإن حدث أمر زائد فإن كان منقسماً عاد التقسيم وإن لم ينقسم كان الحال غير منقسم ومحلّه منقسماً.

(قلتُ): وهذا لا يلزمهم فإن لم أن يقولوا ينقسم بانقسام محله تبعاً له كسائر الأعراض القائمة بمحالتها من البياض والسواد، وأما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع الأجزاء والمعلق على الشرط منتفٍ بانتفائه.

(قالوا): وإن هذه الأجسام ممكنة بذواتها وذلك صفة عرضية لها خارجة عن ماهيتها فإن لم تنقسم بانقسام محلها بطل الدليل، وإن انقسمت عاد المحذور المذكور من مساواة الجزء للكل والتسلسل.

(قلتُ): وهذا أيضاً لا يلزمهم لأن الإمكان ليس أمراً يدل على قبول الممكن للوجود والعدم، وذلك القبول من لوازم ذاته ليس صفة عارضة له ولكن الذهن مجرد هذا القبول عن القابل فيكون عروضه للماهية بتجريد الذهن، وأما قضية

مشاركة الجزء للكل فلا امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة، فإن جزأها مساو لكلها في الحد والحقيقة كالماء والتراب والهواء، وإنما المتنع أن يساوي الجزء للكل في الكم لا في نفس الحقيقة.

والمعول في إبطال هذه الشبهة على أن العلم ليس بصورة حالة في النفس وإنما هو نسبة وإضافة بين العلم والمعلوم كما نقول في الإبصار أنه ليس بانطباع صورة مساوية للبصر في القوة الباصرة وإنما هو نسبة وإضافة بين القوة الباصرة والمبصر، وعامة شبههم التي أوردوها في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العالمة ثم بنوا على ذلك أن انقسام ما لا ينقسم في المنقسم محال.

وقولهم: محل العلوم الكلية لو كان جساماً أو جسمانياً لانقسمت تلك العلوم لأن الحال في المنقسم منقسم لم يذكرها جسمه. هذه المقدمة دليلاً ولا شبهة وإنما بأيديهم مجرد الدعوى، وليست بدئية حتى تستغني عن الدليل وهي مبنية على أن العلم بالشيء عن حصول صورة مساوية لماهية المعلوم في نفس العالم وهذا من أبطل الباطل للوجوه التي نذكرها هناك.

وأيضاً فلو سلمنا لكم ذلك كان من أظهر الأدلة على بطلان قولكم فإن هذه الصورة إذا كانت حالة في جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزئية حالة في نفس جزئية تقارنها سائر الأعراض الحادثة في تلك النفس الجزئية فإذا اعتبرنا تلك الصورة مع جملة هذه اللواحق لم تكن صورة مجردة بل مقرونة بلواحق وعوارض وذلك يمنع كليتها.

(فإن قلتم): المراد بكونها كلية أننا إذا حذفنا عنها تلك اللواحق واعتبرناها من حيث هي هي كانت كلية، قلنا لكم: فإذا جاز هذا فلم لا يجوز أن يقال: هذه الصورة حالة في مادة جسمانية مخصوصة بمقدار معين وبكل معين إلا أننا إذا حذفنا عنها ذلك واعتبرناها من حيث هي هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلنا بها ذلك، فالمعين في مقابلة المعين المطلق المأخوذ من حيث هو هو في مقابلة محله المطلق، وهذا هو المعقول الذي شهدت به العقول الصحيحة والميزان الصحيح،

١ - البسيطة عكس المركبة. أي التي لا تتجزأ ولا تنقسم.

٢ - ويبدو أن في السياق سقوط كلمة. فوجب أنها كلمة ليست. ليست هذه المقدمة دليلاً...

فظهر أن هذه التبهة من أقد التبه وأبطلها ، وإنما أتت القوم من الكليات فإنها هي التي خربت دورهم وأقدت نظرم ومناظرهم فإنهم مجردوا أموراً كلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا عليها بأحكام الموجودات وجعلوها ميزانا وأصلا للموجودات .

فاذا جردوا صور المعلومات وجعلوها كلية جردنا نحن محلها وجعلناه كليا . وان أخذوا جزئية معينة فحلها كذلك ، فالكلي في مقابلة الكلي والجزئي في مقابلة الجزئي .

على أننا نقول : ليس في الذهن كلي وإنما في الذهن صورة معينة مشخصة مسطحة على سائر أفرادها ، فإن سميت كلية بهذا الاعتبار فلا مشاحة في الألفاظ وهي كلية وجزئية باعتبارين

فصل

قولكم في الوجه الثالث : إن الصور العكسية الكلية مجردة وتجردها إنما هو بسبب الأخذ لها وهو القوة العقلية . جوابه أن يقال : ما الذي تريدون بهذا الصورة العقلية الكلية ؟ أتريدون به أن المعلوم حصل في ذات العالم أو أن العلم به حصل في ذات العالم ، فالأول ظاهر الاحالة ، والثاني حتى إلا أنه لا يفيدكم شيئاً لأن الأمر الكلي المشترك بين الأشخاص الإنسانية هو الإنسانية لا العلم بها ، والإنسانية لا وجود لها في الخارج كلية ، والوجود في الخارج للمعينات فقط : والعلم تابع للمعلوم ، فكما أن المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة منطبقة على أفراد كثيرة ، فليس في الذهن ولا في الخارج صورة غير منقسمة البتة ، وكما قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء لا يحصيهم إلا الله تعالى ، فالصورة الكلية التي يثبتونها ويزعمون أنها حالة في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بعارضات شخصية ، فلهب أن هذه الصورة العقلية حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني فإنها غير مجردة عن العوارض ، فإن قلتم : مرادنا بكونها مجردة النظر إليها من حيث هي مع قطع النظر عن تلك العوارض ، قيل لكم : فلم لا يجوز أن تكون الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة وإنما تكون مجردة إذا نظرنا إليها من حيث هي هي بقطع النظر عن عوارضها .

فصل

قولكم في الرابع : إن العقلية تقوى على أفعال غير متناهية ولا شيء من القوى الجسمانية كذلك . فجوابه أنا لا نسلم أنها تقوى على أفعال غير متناهية .

وقولكم : إنها تقوى على إدراكات لا تنتهي هي والإدراكات أفعال . مقدمتان كاذبتان ، فإن إدراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية ، فلو كان لها بكل نفس ألف ألف إدراك لتناهت إدراكاتها فهي قطعاً تنتهي في الإدراكات والمعارف إلى حد لا يمكنها أن تزيد عليه شيئاً كما قال تعالى : ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ ﴾ إلى أن ينتهي العلم إلى من هو بكل شيء عليم ، فهو الله الذي لا إله إلا هو وحده ، وذلك من خصائصه التي لا يشاركه فيها سواه .

فإن قلتم : لو انتهت إدراكها إلى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب الشيء من الامكان الذاتي ، قلباً ، فهذا بعينه لو صح دل على أن القوة الجسمانية تقوى على أفعال غير متناهية ، وذلك يوجب سقوط الشبهة وبطلانها .

وأيضاً فإن قوة التخيل والتفكير والتذكر تقوى على استحضار المحيالات والمذكرات إلى غير نهاية مع أنها عندكم قوة جسمانية .

فإن قلتم : لا نسلم أنها تقوى على ما لا يتناهى ، قيل لكم : هكذا يقول خصومكم في القوة العاقلة سواء .

وأما كذب المقدمة الثانية فإن الإدراك ليس بفعل فلا يلزم من تنامي فعلها تنامي إدراكها ، وقد صرحتم بأن الجوهر العقلي قابل لصورة المعلوم لا أنها فاعل لها ، والشيء الواحد لا يكون فاعلاً ، وقابلاً عندكم ، وقد صرحتم بأن الأجسام يتمتع عليها أفعال لا نهاية لها ولا يتمتع عليها مجهولات وانفعالات لا تنتهي ، وقد أورد ابن سينا على هذه الشبهة سؤالاً فقال : أليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك

١ - سورة يوحنا الآية ٧٦ .

٢ - النفس الفلكية : وهي النفس المنبثقة في الفلك بزعم بعض الفلاسفة . وهذه نظرية أفلاطون في الفيض (الأفلاطونية المحدثة) والتي تبناها بعدة الفلاسفة العرب كالفارابي وابن سينا وغيرهم زعموا منهم أن العقل لا يحيط به كالحسي لأنها من مشكاة واحدة ، فخلقوا وأخلوا .

الفلك قوة جسمانية مع أن الحركات الفلكية غير متناهية؟ وأجاب عنه بأنها وإن كانت قوة جسمانية إلا أنها تستمد الكمال من العقل المفارق^١، فلهذا السبب قدرت على أفعال غير متناهية.

فنقول فإذا كان الأمر عندك كذلك فلم لا يجوز أن يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاطرها ومنشئها الذي له القوة جميعاً فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على مالا يتناها؟ فإذا قلتَ بذلك وافقتَ الرسل والعقل ودخلتَ مع زمرة المسلمين وفارقتَ العصبة المبطلين^٢.

فصل

(قولكم في الخامس): لو كانت القوة العاقلة حالة في آلة جسمانية لوجب أن تكون دائمة الإدراك لتلك الآلة أو بمنتمية الإدراك لما فهو مبني على أصلكم الفاسد أن الإدراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة، ثم لو سلمنا لكم ذلك الأصل لم يفيكم شيئاً فإن حصول تلك الصورة يكون شرطاً لحصول الإدراك، فأما أن يقول أو يقال إن الإدراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل، فلم لا يجوز أن يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص، ثم إن القوة الناطقة قد تحصل لما حالة إضافية تسمى بالشعور والإدراك، فحينئذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الآلة، وقد لا توجد تلك الحالة الإضافية فتصير غافلة عنها، وإذا كان هذا ممكناً سقطت تلك الشبهة رأساً: ثم نقول: أئدعون أننا إذا عقلنا شيئاً فإن الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات أو لا يجب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه؟ فالأول لا يقوله عاقل وهو أظهر من أن يحتج لفساده، وإذا علم أنه لا تجب المساواة من جميع

١ - العقل المفارق والعقل الفعّال وهما من العقول الثواني في نظرية أفلاطون في سلسل الفيوضات. والمجدر بالذكر أن النصرانية قد نبّئت نظرية أفلاطون الوثني لتفسير ظاهرة التثليث في النصرانية وربطها مع التوحيد فوقوا في السفطة.

٢ - وصوابه يتناهى: بالالف المقصورة وليس المدودة.

٣ - العصبة المبطلين: أهل الفلسفة والكلام.

الوجوه لم يلزم من حدوث صورة أخرى في القلب أو الدماغ اجتماع المثلين .
وأيضاً فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب أو الدماغ ، والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة ، فاحدى صورتين محل للقوة العاقلة ، وأيضاً فنحن إذا رأينا المسافة الطويلة والبعد المتد فهل يتوقف هذا الإبصار على ارتسام صورة المرئي في عين الراي أو لا يتوقف ؟ فإن توقف لزم اجتماع المثلين لأن القوة الباصرة عندهم جسمانية فهي في محل له حجم ومقدار ، فإذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره لزم اجتماع المثلين ، وإذا جاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا ؟ وإن كان إدراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الراي بطل قولكم إن إدراك القلب والدماغ يتوقف على حصول صورة القلب والدماغ في القوة العاقلة .

وأيضاً فنقولكم : لو كانت القوة العقلية حالة في جسم لوجب أن تكون دائمة الإدراك لذلك الجسم لكن إدراكنا لقلبنا ودماغنا غير دائم ، فهذا إنما يلزم من يقول إنها حالة في القلب أو الدماغ ، وأما من يقول : إنها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي متباكية للبدن فهذا الإلزام غير وارد عليه فإنه يقول : النفس جسم مخصوص والإنسان أبداً عالم بأنه جسم مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله إلا إذا عرضت له الغفلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير .

فصل

(قولكم في السادس) : إن كل أحد يدرك نفسه ، والإدراك عبارة عن حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا إنما يصح إذا كانت النفس غنية عن المحل إلى آخره .

جوابه أن ذلك مبني على الأصل المتقدم وهو أن العلم عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم ، وهذا باطل من وجوه كثيرة المذكورة في مسألة العلم ، حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة شرطاً في حصول العلم لا أنها نفس العلم .
وأيضاً فهذه الشبهة مع ركازة ألفاظها وفساد مقدماتها منقوضة ، فإننا إذا

أخذنا حجراً أو خشبة قلنا: هذا جوهر قائم بنفسه، فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات أن تكون عاللة بذواتها.

وأيضاً فجميع الحيوانات مدركة لذواتها، فلو كان كون الشيء مدركاً لذاته لتقتضي كون ذاته جوهرًا مجرداً لزم كون نفوس الحيوانات بأسرها جواهر مجردة وأنتم لا تقولون بذلك.

فصل

(قولكم في السابع): الواحد منا يتخيل مجرداً من رتبٍ وجلاً من ياقوت إلى آخره وهو شبهة أبي البركات البغدادي، فشبّهة داحضة جداً فإنها مبنية على أن تلك التخيلات أمور موجودة وأنها منطبعة في النفس الناطقة انطباع النفس في محله، ومعلوم قطعاً أن هذه التخيلات لا حقيقة لها في ذاتها وإنما الذهن يفرضها تقديرًا وليست منطبعة في النفس فإن العلوم الخارجية لا تنطبع صورها في النفس فكيف بالتخيلات المدعومة؟ فهذه مندحضة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الأعدام المضافة فإن العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الأعدام موجودة، بل يميز بين أنواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة. ثم نقول: إذا عقل حلول الأشكال والمقادير فيها كان مجرداً عن الحجمية والمقدار من كل الوجوه أفلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير؟ وأيضاً فإذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد فعدم انطباق العظيم على الصغير أولى أن لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير.

وأيضاً فإن سلفكم من الأوائل أقاموا الدليل على أن انطباع الصورة الحائلة في الجوهر المجرد محال وذكروا له وجوهاً.

فصل

(قولكم في الثامن): لو كانت القوة العقلية جسدانية لضعفت في زمن الشيخوخة وليس كذلك جوابه من وجوه:

(الوجه الأول) لم يجوز أن يقال: القدر المحتاج إليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين، وأما كمال حال البدن في الصحة فإنه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية، وإذا احتمل ذلك لم يبعد أن يقال ذلك القدر المحتاج إليه باق إلى آخر الشيخوخة فبقي العقل إلى آخرها.

(الوجه الثاني) أن الشيخ لعله إنما يمكنه أن يستمر في الإدراكات العقلية على الصحة أن عقله يبقى ببعض الأعضاء التي يتأخر الفساد والاستحالة إليها فإذا انتهى إليها الفساد والاستحالة فسد عقله وإدراكه.

(الوجه الثالث) أنه لا يتنع أن يكون بعض الأمزجة أوفق لبعض القوى، فلعل مزاج الشيخ أوفق للقوة العقلية، فلهذا السبب تقوى فيه القوة العاقلة.

(الوجه الرابع) أن المزاج إذا كان في غاية القوة والشدة كانت سائر القوى قوية فتكون القوة الشهوانية والفضية قوية جداً، وقوة هذه القوى تمنع العقل من الاستكمال، فإذا حصلت الشيخوخة وحصل الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من الاستكمال وحصل في العقل أيضاً ضعف، ولكن بعد ما حصل في العقل من الضعف حصل ذلك في أعضاده فينجبر النقصان من أحد الجانبين بالنقصان من الجانب الآخر فيقع الاعتدال.

(الوجه الخامس) أن الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة ومارس الأمور ودربها وكثرت تجاربه، وهذه الأحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر فقام النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى.

(الوجه السادس) أن كثرة الأفعال بسبب حصول الملكات الراسخات فصار الزيادة الحاصلة بهذا الطريق جابراً للنقصان الحاصل بسبب اختلال البدن.

(الوجه السابع) أنه قد ثبت في الصحيح عنه عليه السلام أنه قال: يهرم ابن آدم وثب فيه خصلتان الحرص وطول الأمل. والواقع شاهد لهذا الحديث مع أن الحرص والأمل من القوى الجسمانية والصفات الخيالية، ثم أن ضعف البدن لم

١ - يبدو أن في الباق خطوط كلمة مقام، فيكون الكلام: فقام مقام النقصان...

٢ - رواه الترمذي في الزهد ٢٨، وسلم في كتاب الزكاة ١١٥، وابن ماجه في باب الزهد ٢٧. وله شاهد آخر في مسند أحمد جاء فيه: «وتبقى منه اثنان: الحرص والأمل» (أحمد ١١٥/٣)

يوجب ضعف هاتين الصفتين ، فلم أنه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية .

(الوجه الثامن) أنا نرى كثيراً من التيوخ يصيرون إلى الخرف وضعف العقل بل هذا هو الأغلب يدل عليه قوله تعالى : ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَقْدَ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ فالشيخ في أَرْدَلِ عمره يصير كالطفل أو أسوأ حالاً منه وأما من لم يحصل له ذلك فإنه لا يرد إلى أَرْدَلِ العمر .

(الوجه التاسع) أنه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس ولا بين ضعفه وضعفها فقد يكون الرجل قوي البدن ضعيف النفس جباناً خوَّاراً وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف بدنه .

(الوجه العاشر) أنه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهرأ مجردأ لا داخل العالم ولا خارجه ولا هي في البدن ولا خارجه عنه ، لأنها إذا كانت جسماً صافياً مشرقاً بهاوياً مخالفاً للأجسام الأرضية لم تقبل التحلل والذبول والتبدل كما تقبله الأجسام المتحللة الأرضية فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولهما في جوهر النفس .

فصل

(قولكم في التاسع) : إن القوة العقلية غنية في أفعالها عن الجسم وما كان غنياً عن الجسم في أفعاله كان غنياً عنه في ذاته إلى آخره . جوابه أن يقال : لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمانية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمانية وليس ممكناً غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد .

وأيضاً فالصور والأعراض محتاجة إلى محلها وليس احتياجها إلى تلك المحال إلا للمجرد ذواتها ، ولا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استغنؤها في ذواتها عن تلك المحال ، فلا يلزم من كون الشيء مستقلاً باقتضاء حكم من الأحكام أن يكون مستغنياً في ذاته عن المحال ، والله أعلم .

فصل

(قولكم في العاشر): إن القوة الجسائية تكلّ بكثرة الأفعال ولا تقوى على القوى بعد الضعف إلى آخره ، جوابه أن القوة الخيالية جسامية ، ثم إنها تقوى على تخيل الأشياء العظيمة مع تخيلها الأشياء الحقيرة ، فإنها يمكنها أن تتخيل الثملة الصغيرة حال ما تخيل النيس والقمر .

وأيضاً فإن الأبصار القوية القاهرة تمنع إبصار الأشياء الضعيفة ، فكذلك نقول : العقول العظيمة العالية تمنع تعقل العقولات الضعيفة ، فإن المستغرق في معرفة جلال رب الأرض والسوات وأسمائه وصفاته يتمتع عليه في تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته .

فصل

(قولكم في الحادي عشر): إنا إذا حكمنا بأن السواد مضاد للبياض وجب أن يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معاً ، والبداية حاكمة بأن اجتماعهما في الجسم محال . جوابه أن هذا مبني على أن من أدرك شيئاً فقد حصل في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك ، وهذا باطل واستدلالكم على صحته بانطباع الصورة في المرأة باطل ، فإن المرأة لم ينطبع فيها شيء البتة كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم ، والقول بالانطباع باطل من وجوه كثيرة ، ثم نقول إذا كنتم قد قلتم إن المتطبع في النفس عند إدراك السواد والبياض رسومها ومثلها لا حقيقتها ، فلم لا يجوز حصول رسوم هذه الأشياء في المادة الجسامية؟

فصل

(قولكم في الثاني عشر) إنه لو كان محل الإدراكات جماً وكل جسم منقسم لم

يمنع أن يقوم ببعض أجزاء الجسم علم بالشيء ، وبأجزاء الآخر منه جهل به فيكون الإنسان عالماً بالشيء جاهلاً به في وقت واحد . جوابه أن هذه الشبهة منتقضة على أصولكم فإن الشهوة والغضب والتخيل من الأحوال الجسمانية عندهم وعملها منقسم فلزمكم أن تجوزوا قيام الشهوة والغضب بأحد الجزأين وضدها بالجزء الآخر فيكون مشتتاً للشيء نافرأ عنه غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد .

فصل

(قولكم في الثالث عشر): إن المادة الجسمانية إذا حصلت فيها نقوش مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها والنفوس البشرية بضد ذلك . إلى آخره .

(جوابه) إن غاية هذا أن يكون قياساً ممتازاً بغير جامع وذلك لا يفيد الظن فضلاً عن اليقين ، فإن النقوش العقلية هي العلوم والادراكات ، والنقوش الجسمانية هي الأشكال والصور ، ولا ريب أن العلوم مخالفة بحقائقها للصور والأشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من أنواع الماهيات ثبوته فيا يخالف ذلك النوع .

فصل

(قولكم في الرابع عشر): لو كانت النفس جسماً لكان بين محرك المحرك وجعله وبين إرادته للحركة زمان . إلى آخره .

(جوابه) إن النفس مع الجسد لا تخلو من ثلاثة أحوال ، إما أن تكون لابهة لجميعه من خارج كالثوب ، أو تكون في موضع واحد كالقلب والدماغ ، أو تكون سارية في جميع أجزاء الجسد . وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحريكها لما تريد تحريكه يكون مع إرادتها لذلك بلا زمان كأدراك البصر لما يلاقيه وإدراك السمع والشم والذوق ، وإذا قطع العضو لم ينقطع ما كان من جسم النفس متجلاً لذلك العضو سواء كانت لابهة له من داخل أو من خارج ، بل تفارق العضو الذي بطل

حه في الوقت وتقلص عنه بلا زمان ويكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للأناء إذا ملئ ماء . وأما إن كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم أن تبين مع العضو المتطوع . وأما إن كانت لابة للبدن من خارج لم يلزم أن يكون بين إرادتها لتحريكه ونفس التحريك زمان بل يكون فعلها حينئذ في تحريك الأعضاء كفعل المغناطيس في الحديد وإن لم يلاحظه .

ثم نقول : هذا الهذيان الذي شغلتم به الزمان وارد عليكم بعينه ، فإنها عندكم غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجة عنه فيلزمكم مثله ذلك .

فصل

(قولكم في الخامس عشر) : لو كانت جما لكات منقسمة ولصح عليها أن تعلم بعضها وتجهل بعضها فيكون الإنسان عالماً ببعض نفسه جاهلاً بالبعض الآخر .

(جوابه) أن هذه الشبهة مركبة من مقدمتين تلازمية واستثنائية ، والمنع واقع في كلا المقدمتين أو إحداهما ، فلا نسلم أنها لو كانت جماً لصح أن تعلم بعضها وتجهل بعضها فإن النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر ولا من الأجزاء المختلفة فتعي شرت بذاتها شرت بجهلها . فهذا منع المقدمة التلازمية .

وأما الاستثنائية فلا نسلم أنها لا يصح أن تعلم بعضها حال غفلتها عن البعض الآخر ، ولم تذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلاً عن دليل ، ومن المعلوم أن الإنسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها ويتفاوت الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه أتم من غيره بدرجات كثيرة وقد قال تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ فهو لا نسا نفوسهم لا من جميع الوجوه بل من الوجه الذي به مصالحها وكما لها وساداتها ، وإن لم ينسوها من الوجه الذي منه شهوتها وحظها وإرادتها ، فأنسأهم مصالح نفوسهم أن يفعلوها ويطلبوها ، ويعيوبها ونقائصها أن يزيلوها ويجتنبوها ، وكما لها الذي خلقت له أن يعرفوه ويطلبوه ، فهم جاهلون بحقائق أنفسهم من هذه الوجوه وإن كانوا عالين بها من وجوه أخرى .

فصل

(قولكم في السادس عشر): لو كانت النفس جسماً لوجب ثقل البدن بدخولها فيه لأن من شأن الجسم إذا زدت عليه جسماً آخر أن يثقل به .

فهذه شبهة في غاية الثقل ، والمحتج بها أثقل ، وليس كل جسم زيد عليه جسم آخر ثقله ، فهذه الخشبة تكون ثقيلة فإذا زيد عليها جسم النار خفت جداً . وهذا الطرف يكون ثقيلًا ، فإذا دخله جسم الهواء خف . وهذا إنما يكون في الأجسام الثقال التي تطلب المركز والوسط بطبيعتها وهي تتحرك بالطبع اليه ، وأما الأجسام التي تتحرك بطبيعتها إلى العلو فلا معرض لها ذلك ، بل الأمر فيها بالضد من تلك الأجسام الثقال بل إذا أضيفت إلى جسم ثقيل أكسبته الخفة وقد أخذ هذا المعنى بعضهم فقال :

ثقلت زجاجات أتنا فرغاً حلق إذا ملئت بصرف الراح
خفت فكادت أن تطير بما حوت وكذا الجسم تخف بالأرواح

فصل

(قولكم في السابع عشر): لو كانت النفس جسماً لكانت على صفات سائر الأجسام التي لا تخلو منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والنعومة والخشونة إلى آخره ، شبهة فاسدة وحجة داحضة ، فإنه لا يجب اشتراك الأجسام في جميع الكيفيات والصفات وقد فاوت الله سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائعها منها ما يرى بالبصر ويلس باليد ، ومنها ما لا يرى ولا يلمس ، ومنها ما له لون ومنها ما لا لون له ، ومنها ما لا يقبل الحرارة والبرودة ، ومنها ما يقبله . على أن للنفس من الكيفيات المختصة بها ما لا يشاركها فيها البدن ولها خفة وثقل وحرارة وبرودة ويمس ولين بحسبها ، وأنت تجد الانسان في غاية الثقل وبدنه لحيل جداً ، وتجد في غاية الخفة وبدنه ثقيل ، وتجد نفساً لينة وادعة ونفساً يابسة قاسية ، ومن له حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة المنتنة ورائحة بعضها أطيب من ريح المسك ، وقد كان رسول الله ﷺ إذا مر في طريق بقي أثر رائحته

في الطريق ويعرف أنه مرُّ بها ، وتلك رائحة نفسه وقلبه ، وكانت رائحة عرقه من أطيب شيء وذلك تابع لطيب نفسه وبدنه ، وأخبر - وهو أصدق البشر - أن الروح عند المفارقة يوجد لها كأطيب نفخة منك وجدت على وجه الأرض أو كأتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض . ولولا الزكام الغالب لثم الحاضرون ذلك على أن كثير آمن الناس بمجد ذلك ، وقد أخبر به غير واحد ، ويكفي فيه خبر الصادق المصدق ، وكذلك أخبر بأن أرواح المؤمنين مشرقة وأرواح الكفار سود . وبالجملـة فكيفيات النفوس أظهر من أن ينكرها إلا من هو من أجهل الناس بها .

فصل

(قولكم في الثامن عشر): لو كانت النفس جسماً لوجب أن تقع تحت جميع الحواس أو تحت حاسة منها إلى آخره .

فجوابه منع اللزوم ، فإنكم لم تذكروا عليه شبهة فضلاً عن دليل ، ومنع انتفاء اللازم فإن الروح تُدرك بالحواس فتلمس وترى وتشم لها الرائحة الطيبة والخبيثة كما تقدم في النفوس المستفيضة ولكن لا نشاهد نحن ذلك ، وهذا الدليل لا يمكن من يصدق الرسل أن يحتج به ، فإن المَلَكَ جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا ، وكذلك الجن والشياطين أجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا ، والأجسام متفاوتة في ذلك تفاوتاً كثيراً ، فمنها ما يدرك بأكثر الحواس ، ومنها ما لا يدرك بأكثرها ، ومنها ما يدرك بحاسة واحدة ، ومنها ما لا ندركه نحن في الغالب وإن أدرك في بعض الأحوال لكونه لم يخلق لنا إدراكه أو لما منع يمنع من إدراكه أو للطفه عن إدراك حواسنا ، فما عدم اللون من الأجسام لم يدرك بالبصر كالهواء والنار في عنصرها ، وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار والحصى والزجاج ، وما عدم الجسمة لم يدرك باللمس كالهواء الساكن .

١ - ومنس الحديث: يخرج منها وليس يوجد لها . وكنا قد ذكرنا أن قل يوجد ليس في الرمية واستماله من الخطأ النائع قديماً .

وأيضاً فالروح في المدركة لمدارك هذه الجواس بواسطة آلاتها ، "نفس في الحاسة المدركة وإن لم تكن محسوسة فالأجسام والأعراض محسوسة والنفس محسوسة بها ، وهي القابلة لأعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والردائل كقبول الأجرام لأعراضها المتعاقبة عليها ، وهي المتحركة باختيارها المحركة للبدن قسراً وقهراً . وهي مؤثرة في البدن متأثرة به تألم وتلذ وتفرح وتحزن وترضى وتغضب وتنعم وتبأس وتحب وتكره وتذكر وتنسى وتصعد وتنزل وتعرف وتنكر ، وأثارها من أدل الدلائل على وجودها كما أن آثار الخالق سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فإن دلالة الأثر على مؤثره ضرورية .

وتأثيرات النفوس بعضها في بعض أمر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل مستقيم ولا سيما عند تجردها نوع تجرد عن الملائق والعوائق البدنية ، فإن قواها تتضاعف وتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها على الأخلاق العالية من المنة والشجاعة والعدل والسخاء ، وتجنبها سفاف الأخلاق ورذائلها وسافلها فإن تأثيرها في العالم يقوى جداً تأثيراً يعجز عنه البدن وأعراضه أن تنظر إلى حجر عظيم فتشقه أو حيوان كبير تقتلنه أو إلى نعمة فتزيلها ، وهذا أمر قد شاهدته الأمم على اختلاف أجناسها وأديانها وهو الذي سمي إصابة العين ، فيضيفون الأثر إلى العين وليس لها في الحقيقة وإنما هو النفس المتكيفة بكيفية ردية سنية ، وقد تكون بواسطة نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشيء من بعيد فتتكيف عليه نفسه بتلك الكيفية فتفسده ، وأنت ترى تأثير النفس في الأجسام صفرة وحمرة وارتعاشاً بمجرد مقابلتها لها وقوتها ، وهذه وأضافها آثار خارجة عن تأثير البدن وأعراضه فإن البدن لا يؤثر إلا فيما لاقاه وماسه تأثيراً مخصوصاً ، ولم تنزل الأمم تشهد تأثير الهمم الفعالة في العالم وتستعين بها وتحذر أثرها ، وقد أمر رسول الله ﷺ أن يهمل المائن "مقابنه" ومواضع القدر منه ، ثم يصب ذلك الماء على المئين ، فإنه يزيل عنه تأثير نفسه فيه ، وذلك بسبب أمر طبيعى اقتضته

١ - ولعل صوابه : كأن تنظر ، وليس : أن تنظر .

٢ - المائن : الذي يصبب الآخرين بعينه . والمئين هو المصاب .

٣ - المائن : بواطن الأخلاق عند الموالى .

٤ - أي تأثير نفس المائن في المئين .

حكمة الله سبحانه ، فإن النفس الأمارة لها هذه المواضع تعلق وإلف ، والأرواح الحبيثة الخارجية تساعدوا وتآلف هذه المواضع غالباً للنسابة بينها وبينها ، فإذا غلبت بالماء طفتت تلك النارية منها كما يطفأ الحديد المحسى بالماء ، فإذا صب ذلك الماء على المصاب طفاً عنه تلك النارية التي وصلت إليه من العائن ، وقد وصف الأطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لآلام وأوجاع مروفة ، وقد جرب الناس من تأثير الأرواح بعضها في بعض عند تجردها في المنام عجائب تقوت المحصر ، وقد نبها على بعضها فيما مضى ، فإلم الأرواح عالم آخر أعظم من عالم الأبدان وأحكامه ، وآثاره أعجب من آثار الأبدان ، بل كل ما في العالم من الآثار الإنسانية فإنما هي من تأثير النفوس بواسطة البدن ، فالنفوس والأبدان يتعاونان على التأثير تعاون المشتركين في الفعل ، وتتفرد النفس بآثار لا يشاركها فيها البدن ولا يكون للبدن تأثير لا تشاركه فيه النفس .

فصل

(قولكم في التاسع عشر): لو كانت النفس جسماً لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم إلا بمادة ، إلى آخره .

(جوابه) أنا نقول قولكم هذه المقادير لا تقوم إلا بمادة ، قلنا : وكان ماذا والنفس لها مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة .

(قولكم) : مادتها إن كانت نفساً لزم اجتماع نفسيين وإن كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة .

(قلنا) : مادتها ليست نفساً كما أن مادة الإنسان ليست إنساناً ، ومادة الجن ليست جنّاً ، ومادة الميوان ليست حيواناً .

(قولكم) : يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة . مقدمة كاذبة وإنما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة ، وهكذا نقول سواء ولم تذكروا على بطلان هذا شبهة فضلاً عن حجة ظنية أو قطعية .

فصل

(قولكم في الوجه العشرين): إن خاصة الجسم أن يقبل التجزي وأن الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبلت التجزي فكل جزء منها إن كان نفساً لزم أن يكون للإنسان نفوس كثيرة وإن لم يكن نفساً لم يكن المجموع نفساً.

(جوابه): إن أردتم أن كل جسم يقبل التجزي في الخارج فكذب ظاهر فإن الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم أن كل جسم يصح عليه التجزي والتبويض في الخارج ، أما على قول نفاة الجوهر الفرد فظاهر ، وأما على قول مثبتيه فإنه عندهم جوهر متحيز لا يصح عليه قبول الإنقسام ، سلمنا أنها تقبل الانقسام بأي شيء يلزم من ذلك ؟

(قولكم): إن كان كل جزء من تلك الأجزاء نفساً لزم اجتماع نفوس كثيرة في الانسان .

(قلنا): إنما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل إلى نفوس كثيرة وهذا محال .
(قولكم): وإن لم يكن كل جزء نفساً لم يكن المجموع نفساً . مقدمة كاذبة منتقضة فكم ماهية ثبت لها حكم عند اجتماع أجزائها فإن ذلك الحكم كماهية البيت والإنسان والعشرة وغيرها .

فصل

(قولكم في الوجه الحادي والعشرين): إن الجسم يحتاج في قوامه وبقائه وحفظه إلى نفس أخرى ويلزم التسلسل .

(جوابه): أنه يلزم من افتقار البدن إلى نفس تحفظه افتقار النفس إلى نفس تحفظها وهل ذلك إلا بمجرد دعوة كاذبة مستندة إلى قياس قد تبين بطلانه؟ فإن كل جسم لا يصير إلى نفس تحفظه كأجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب وأجسام سائر الجمادات .

(فإن قلتم): إن هذه ليست أحياء ناطقة بخلاف النفس لأنها حية ناطقة .
(قلنا): فحينئذ يبقى الدليل هكذا أي كل جسم حي ناطق يحتاج في حفظه

وقيامه إلى نفس تقوم به ، وهذه دعوى مجردة وهي كاذبة فإن الجن والملائكة أحياء ناطقون وليسوا مفتقرين في قيامهم إلى أرواح آخر تقوم بهم .

(فان قلتم): وكلامنا معكم في الجن والملائكة فإنهم ليسوا بأجسام متحيزة .

(قلنا): الكلام مع من يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله . وأما من كفر بذلك فالكلام معه في النفس ضائع ، وقد كفر بفاطر النفس ومبدعها وملائكته وما جاءت به رسله وكان تاركاً ما دل عليه البيان مع دليل الإيمان ، فإن الآثار المشهودة في العالم من تأثيرات الملائكة والجن ياذن ربهم لا يمكن إنكارها ، وهي موجودة بنفسها ، ولا تقدر عليها القوى البشرية .

فصل

(قولكم في الثاني والعشرين): لو كانت جسماً لكان اتصالها بالبدن إن كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الأجسام ، وإن كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان للانسان الواحد جسمان متلاصقان أحدهما يرى والآخر لا يرى .

جوابه من وجوه :

(أحدها) أن تتداخل الأجسام . المحال أن يتداخل جسمان كثيفان أحدهما في الآخر بحيث يكون حيزها واحداً ، وأما أن يدخل جسم لطيف في كثيف يسري فيه فهذا ليس بمحال .

(الثاني) أن هذا باطل بصور كثيرة منها دخول الماء في المود والحباب ودخول النار في الحديد ودخول الغذاء في جميع أجزاء البدن ودخول الجن في المصروع ، فالروح للطاقتها لا يمتنع عليها مشابكة البدن والدخول في جميع أجزائه .

(الثالث) أن حيز النفس البدن ، وحيزه مكانه المنفصل عنه ، وهذا ليس بتداخل ممتنع ، فإذا فارقت صار لها حيز آخر غير حيزه وحينئذ فلا يتداخلان بل يصير لكل منهما حيز يخصه ، وبالحيلة قد دخول الروح في البدن ألطف من دخول

الماء في الثرى والدهن في البدن . وهذه الشبهة العاسدة لا يمارص بها ما دل عليها
بخصوص الوحي والأدلة العقلية . وبالله التوفيق

المسألة العشرون

وهي هل النفس والروح شيء واحد أو شيان متغايران؟
فاختلف الناس في ذلك

(من فائل) إن سماها واحد وهم الجمهور

(ومن فائل) إنها معبران ونحن نكتف سر المسألة بحول الله وقوته فمبول
لنفس تطلق على أمور

(أحدها) الروح قال الجوهري . النفس الروح . يقال : خرجت نفسه ، قال أبو
غراش

نحنا الماء والنفس منه بشده ولم ينج إلا جفن سيف ويتر
أي يحض سف ومتر (والنفس والدم) يقال . سالت نفسه ، وفي الحديث : ما
لا نفس له سائله لا يحس الماء إذا مات فيه ، (والنفس الجسد)
قال الشاعر

نشئت أن بسني يم ادخلوا أبناءهم تاملور نفس المنذر

والتاملور الدم (والنفس المني) يقال أصابت فلانا أي عيين .

(قلت) لبس كما قال بل النفس هاهنا الروح ، ونسبة الإضافة الى المني
توسع لأنها تكون بواسطة النظر المصب والدي أصابه إنما هو نفس العائن كما
تقدم

(قلت) والنفس في القرآن تطلق على الدات مجملتها كقوله تعالى ﴿فَلَمَّا

على أنفسكم» وقوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادُلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ وقوله تعالى : ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ وتطلق على الروح وحدها كقوله تعالى : ﴿بِهَا أَيْتَمَا النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ وقوله تعالى : ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ وقوله تعالى : ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ وقوله تعالى : ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾.

وأما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراده ولا مع النفس ، وتطلق الروح على القرآن الذي أوحاه الله تعالى إلى رسوله قال تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا﴾.

وعلى الوحي الذي يوحىه إلى أنبيائه ورسله قال تعالى : ﴿يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِنُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ وقال تعالى : ﴿يُنْزِلُ الْمَلَكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ وسمى ذلك روحاً لما يحصل به من الحياة النافعة ، فإن الحياة بدونها لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها وأسلم عاقبة.

وسميت الروح روحاً لأن بها حياة البدن ، وكذلك سميت الريح لما يحصل بها من الحياة ، وهي من ذوات الواو ولهذا تجمع على أرواح ، قال الشاعر :

إذا ذهب الأرواح من نحو أرضكم وجدت لمراها على كبدي برداً
ومنها الروح والريحان والاستراحة . فسُميت النفس روحاً لحصول الحياة بها ، وسميت نفساً إما من الشيء النفيس لنفاستها وشرقها ، وإما من تنفس الشيء إذا

-
- ١ - سورة البور الآية ٦١ .
 - ٢ - سورة النحل الآية ١١١ .
 - ٣ - سورة الدثر الآية ٣٨ .
 - ٤ - سورة الفجر الآية ٢٧ .
 - ٥ - سورة الأنعام الآية ٩٣ .
 - ٦ - سورة النازعات الآية ٤٠ .
 - ٧ - سورة يوسف الآية ٥٣ .
 - ٨ - سورة الثوري الآية ٥٢ .
 - ٩ - سورة غافر الآية ١٥ .
 - ١٠ - سورة النحل الآية ٢ .

خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نَفْساً ، ومنه النَّفْس بالتحريك ، فإن المبد كلما نام خرجت منه ، فإذا استيقظ رجعت إليه ، فإذا مات خرجت خروجاً كلياً ، فإذا دفن عادت إليه ، فإذا سُئِلَ خرجت ، فإذا بُعِثَ رجعت إليه .

فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات ، وإنما سمي الدم نَفْساً لأن خروجه الذي يكون معه الموت يلزم خروج النفس ، وإن الحياة لا تتم إلا به كما لا تتم إلا بالنفس فلهذا قال :

تسيل على حد الطباة نفوسنا وليت على غير الطباة تسيلُ

ويقال : فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه ، كما يقال : خرجت روحه وفارقت ، ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومه الإفاضة وهي الإندفاع بكثرة وسرعة ، لكن أفاض إذا دفع باختياره وإرادته ، وفاض إذا اندفع قسراً وقهراً ، فالله سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فتفيض هي .

فصل

(وقالت) فرقة أخرى من أهل الحديث والفقه والتصوف : الروح غير النفس ، قال مقاتل بن سليمان : للانسان حياة وروح ونفس ، فإذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها الأشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كحبل تمتد له شعاع فيرى الرؤيا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد ، فبه يتقلب ويتنفس ، فإذا حرك رجعت إليه أسرع من طرفة عين ، فإذا أراد الله عز وجل أن يبعثه في المنام أمسك تلك النفس التي خرجت ، وقال أيضاً : إذا نام خرجت نفسه فصعدت إلى فوق فإذا رأت الرؤيا رجعت فأخبرت الروح ويخبر الروح فيصبح يعلم أنه قد رأى كيت وكيت .

(قال) أبو عبد الله بن منده : ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس فقال بعضهم : النفس طينية نارية والروح نورية روحانية .

(وقال بعضهم: الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وإن الخلق بها ابتلي).

(وقالت طائفة) وهم أهل الأثر: إن الروح غير النفس والنفس غير الروح، وقوام النفس بالروح، والنفس صورة العبد، والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها، ولا عدو أعدى لابن آدم من نفسه. فالنفس لا تريد إلا الدنيا ولا تحب إلا إياها. والروح تدعو إلى الآخرة وتؤثرها، وجمل الهوى نبياً للنفس، والشيطان تبع النفس والهوى، والملك مع العقل والروح، والله تعالى يدهما يلهامه وتوفيقه.

(وقال بعضهم): الأرواح من أمر الله أخفى حقيقتها وعلمها على الخلق.

(وقال بعضهم): الأرواح نور من نور الله وحياة من حياة الله.

ثم اختلفوا في الأرواح هل تموت بموت الأبدان والأنفس أو لا تموت؟

(فقال طائفة): الأرواح لا تموت ولا تبلى.

(وقالت جماعة): الأرواح على صور الخلق لها أيد وأرجل وأعين وسمع وبصر

ولسان.

(وقالت طائفة): للمؤمن ثلاثة أرواح، وللمنافق والكافر روح واحدة.

(وقال بعضهم): للأنبياء والصديقين خمسة أرواح.

(وقال بعضهم): الأرواح روحانية خلقت من الملكوت، فإذا صَفَتْ رجعت

إلى الملكوت.

(قلت): أما الروح التي تُتَوَفَّى وتُقَبَضُ فهي روح واحدة، وهي النفس.

وأما ما يؤيد الله به أوليائه من الروح فهي روح أخرى غير هذه الروح كما

قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ وكذلك الروح

١ - لاهوتية: نسبة إلى اللاهوت. واللفظة مصطلح نصراني يعني الألوهية أو علم الالهيات وهو

يقابل علم الكلام في الإسلام. والناسوت نسبة إلى الإنسان.

٢ - وهذا مفهوم يحمل شركاً واضحاً وعقيدة قاسدة لأنه يعني أن الله يتجسَّس ويتجزأ، وإلا فالكون

والكائنات من الله.

٣ - سورة المجادلة الآية ٢٠.

الذي أُيِّد بها روحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أُيِّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾^١ وكذلك الروح التي يلقيها على من يشاء من عباده هي غير الروح التي في البدن .

وأما العوى التي في البدن فإنها تسمى أيضاً أرواحاً فيقال : الروح الباصر والروح السامع والروح الشام ، فهذه الأرواح قوى مودعة في البدن تموت بموت الأبدان ، وهي غير الروح التي لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى ، ويطلق الروح على أخص من هذا كله وهو قوة المعرفة بالله والإجابة إليه ومحبه وانبعاث الهمة إلى طلبه وإرادته . ونسبة هذه الروح إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن ، فإذا فندتها الروح كانت بمنزلة البدن إذا فقد روحه ، وهي الروح التي يؤيد بها أهل ولايته وطاعته ، ولهذا يقول الناس : فلان فيه روح ، وفلان ما فيه روح ، وهو بؤس وهو قصبة فارغة ونحو ذلك .

فللعلم روح ، وللأحاسيس روح ، وللإخلاص روح ، وللحبة والإجابة روح ، وللتوكل وللصدق روح ، والناس متفاوتون في هذه الأرواح أعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه هذه الأرواح فيصير روحانياً ، ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير أرضياً بهيمياً ، والله المستعان .

المسألة الحادية والعشرون

وهي على النفس واحدة أم ثلاث ؟

فقد وقع في كلام كثير من الناس أن لابن آدم ثلاث أنفس ، نفس مطمئنة ، ونفس لوأمة ، ونفس أمارة ، وأن منهم من تغلب عليه هذه ومنهم من تغلب عليه الأخرى ، ويحتجون على ذلك بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾^٢ ويقولون

١ - سورة المائدة الآية ١١٠ .

٢ - الرّاء : لفظ يطلق على العصبية الفارغة ، وعلى الرماد . وعلى جلد الخوار بمعنى نساء .

وبقرب من أمه لتدور عليه .

٣ - سورة الفجر الآية ٢٧ .

تعالى : ﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا أُقِيمُ بِالنَّفْسِ الْلَوَامَةِ﴾^٢ ، ويقول تعالى : ﴿إِنَّ
النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾^٣ ، والتحقيق أنها نفس واحدة ولكن لما صفات فتسمى
باعتبار كل صفة باسم فتسمى مطمئنة باعتبار طمأنينتها إلى ربها بعبوديته ومحبه
والإنابة إليه والتوكل عليه والرضا به والكون إليه ، فإن سعة محبه وخوفه
ورجائه منها قطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه ، فيستغني بمحبته عن حب
ما سواه وبذكره عن ذكر ما سواه وبالثوق إليه وإلى لقائه عن الثوق إلى ما سواه ،
فالطمأنينة إلى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تجمعه عليه ،
وترد قلبه الشارد إليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويبصر به ويتحرك به
ويطش به ، فيسري تلك الطمأنينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه الطاهرة
والباطنة تجذب روحه إلى الله ، ويلين جلده وقلبه ومفاصله إلى خدمته والتقرب
إليه ، ولا يمكن حصول الطمأنينة الحقيقية إلا بالله وبذكره وهو كلام الذي أنزله
على رسوله كما قال تعالى : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ
تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^٤ ، فإن طمأنينة القلب سكونه واستقراره بزوال القلق والانزعاج
والاضطراب عنه ، وهذا لا يتأتى بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة ، وأما ما
عداه فالطمأنينة إليه غرور والثقة به عجز قضى الله سبحانه وتعالى قضاء لا مرد
له أن من اطمأن إلى شيء سواه أتاه القلق والانزعاج والاضطراب من جهته
كائناتاً من كان ، بل لو اطمأن العبد إلى علمه وحاله وعمله عليه وزايله ، وقد جعل
سبحانه نفوس المطمئنين إلى سواه أغراضها بهام البلاء ليلم عباده وأوليائوه أن
التمتع بغيره مقطوع والمطمئن إلى سواه عن مصالحه ومقاصده محدود ومتنوع .

وحقيقة الطمأنينة التي تصير بها النفس مطمئنة أن تطمئن في باب معرفة
أسمائه وصفاته ونعمت كماله إلى خبره الذي أخبر به عن نفسه وأخبرت به عنه
رسله فتلقاه بالقبول والتسليم ، والإذعان ، وانشراح الصدر له ، وفرح القلب به ،
فإنه معرف من معرفات الرب سبحانه إلى عبده على لسان رسوله ، فلا يزال القلب

٢ - سورة القيامة الآية ٢

٣ - سورة يوسف الآية ٥٣

٤ - سورة الرعد الآية ٢٨

في أعظم القلق والاضطراب في هذا الباب حتى يخاطب الإيمان بأسماء الرب تعالى وصفاته وتوحيده وعلوه على عرشه، وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه، فينزل ذلك عليه نزول الماء الزلال على القلب الملتهب بالمطش، فيطمئن إليه، ويسكن إليه، ويرح به ويلين له قلبه ومفاصله حتى كأنه شاهد الأمر كما أخبرت به الرسل، بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة رؤية الشمس في الظهيرة لعيه، فلو خالفه في ذلك من بين شرق الأرض وغربها لم يلتفت إلى خلافهم وقال إذا استوحش من الغربة: قد كان الصديق الأكبر مطمئناً بالإيمان وحده وجميع أهل الأرض يخالفه وما نقص ذلك من طمأنينته شيئاً، فهذا أول درجات الطمأنينة، ثم لا يزال يقوى كلما سمع بأمة متضمنة لصفة من صفات ربه، وهذا أمر لا نهاية له، فهذه الطمأنينة أصل أصول الإيمان التي قام عليها بناؤه، ثم يطمئن إلى خبره عما بعد الموت من أمور البرزخ وما بعدها من أحوال القيامة حتى كأنه يشاهد ذلك كله عياناً، وهذا حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه وتعالى أهل الإيمان حيث قال: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^١ فلا يحصل الإيمان بالآخرة حتى يطمئن القلب إلى ما أخبر الله سبحانه به عنها طمأنينته إلى الأمور التي لا يشك فيها ولا يرتاب، فهذا هو المؤمن حقاً باليوم الآخر كما في حديث حارثة: أصبحت مؤمناً، فقال رسول الله ﷺ: إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك؟ قال: عزفت نفسي عن الدنيا وأهلها وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً وإلى أهل الجنة يتزاورون فيها وأهل النار يعضون فيها، فقال: عبد نور الله قلبه.^٢

فصل

والطمأنينة إلى أسماء الرب تعالى وصفاته نوعان: طمأنينة إلى الإيمان بها وإثباتها واعتقادها وطمأنينة إلى ما تقتضيه وتوجيهه من آثار العبودية، مثالة الطمأنينة إلى القدر وإثباته والإيمان به يقتضي الطمأنينة إلى مواضع الأقدار التي

١ - سورة البقرة الآية ٤.

٢ - وتشهد له الأحاديث الواردة في الفصلين الأول والثاني من الكتاب، كما يشهد له حديث الترمذي الذي رواه في باب الجنة ٢، وجاء فيه: «وزهدنا في الدنيا وكنا من أهل الآخرة».

لم يؤثر العبد بدفعها ولا قدرة له على دفعها فيسلم لها ويرضى بها ولا يخط ولا يشكو ولا يضطرب إيمانه فلا يأسى على ما فاتته ولا يفرح بما آتاه لأن المصيبة فيه مقدرة قبل أن تصل إليه وقبل أن يخلق كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ قال غير واحد من السلف: هو العبد تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم، فهذه طمأنينة إلى أحكام الصفات وموجباتها وآثارها في العالم وهي قدر زائد على الطمأنينة بمجرد العلم بها واعتقادها، وكذلك باثر الصفات وآثارها ومتعلقاتها كالسمع والبصر والملم والرضا والغضب والمحبة فهذه طمأنينة الإيمان.

وأما طمأنينة الإحسان فهي الطمأنينة إلى أمره امتثالاً وإخلاصاً ونصحاً، فلا يقدم على أمره إرادة ولا هوى ولا تقليداً فلا يباكن شبهة تمارض خبره ولا شهوة تمارض أمره، بل إذا مرت به أنزلها منزلة الوسواس التي لأن يخر من السماء إلى الأرض أحب إليه من أن يمجدها، فهذا كما قال النبي ﷺ: صريح الإيمان، وعلامة هذه الطمأنينة أن يطمئن من قلق المصيبة وانزعاجها إلى سكون التوبة وحلاوتها وفرحتها ويسهل عليه ذلك بأن يعلم أن اللذة والحلاوة والفرحة في الظفر بالتوبة، وهذا أمر لا يعرفه إلا من ذاق الأمرين وباشر قلبه آثارها فللتوبة طمأنينة تقابل ما في المصيبة من الانزعاج والقلق ولو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوة المخاوف والانزعاج والقلق والاضطراب، وإنما يوارى عنه شهود ذلك سكر الغفلة والشهوة فإن لكل شهوة سكرأ يزيد على سكر الخمر، وكذلك الغضب له سكر أعظم من سكر الشراب، ولهذا ترى العاصي والغضباني يفعل ما لا يفعله شارب الخمر، وكذلك يطمئن من قلق الغفلة والاعراض إلى سكون الاقبال على الله وحلاوة ذكره وتعلق الروح بحبه ومعرفته، فلا طمأنينة

١ - سورة الحديد الآية ٢٢.

٢ - سورة التغابن الآية ١١.

٣ - رواء مسلم في كتاب الإيمان ٢٠٩، وأبو داود في باب الآداب ١٠٩، وأحمد في مسنده ٣٩٧/٢.

للروح بدون هذا أبداً ، ولو أصبحت نفسها لرأيتها إذا
فقدت ذلك في غاية الانزعاج والقلق والاضطراب ولكن يوارىها السكر فإذا كشف
الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه .

فصل

وهاها سر لطيف محب السبب عليه والتسه له والتوفيق له بد من أزمة
النومس بيده وهو أن الله سبحانه جعل لكل عضو من أعضاء الإنسان كمالاً إن لم
يحصل له فهو في قلق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي جعل له مثاله
كمال العين بالإبصار ، وكمال الأذن بالسمع ، وكمال اللسان بالطق ، فإذا عدمت
هذه الأعضاء القوى التي بها كمالها حصل الألم والنقص بحسب قواها ذلك ، وجعل
كمال القلب ونعيمه وسروره ولدته وابتهاجه في معرفته سبحانه وإرادته ومحبه
والانابة اليه والاقبال عليه والثوق اليه والأنس به ، فإذا عدم القلب ذلك كان
أشد عذاباً واضطراباً من العين التي فقدت النور والبصر ومن اللسان الذي فقد
قوة الكلام والذوق ، ولا سبيل له إلى الطمأنينة بوجه من الوجوه ولو نال من
الدنيا وأسبابها ومن العلوم ما نال إلا بأن يكون الله وحده هو محبوبه وإلهه
ومعبوده وغاية مطلوبه وأن يكون هو وحده مستمانه على تحصيل ذلك ، فحقيقة
الأمر أنه لا طمأنينة له بدون التحقق بإيالك نعبد وإيالك نستعين ، وأقوال
المفسرين في الطمأنينة ترجع إلى ذلك ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : المطمئنة
المصدقة ، وقال قتادة : هو المؤمن اطمأنت نفسه إلى ما وعد الله ، وقال الحسن :
المصدقة بما قال الله تعالى ، وقال مجاهد : هي النفس التي أيقنت بأن الله ربها المسلمة
لأمر فيما هو فاعل بها ، وروى منصور عنه قال : النفس التي أيقنت أن الله ربها
وضربت جأشاً لأمره وطاعته ، وقال ابن أبي نجيح عنه : النفس المطمئنة المحببة

١ - سورة المائدة الآية ٥ .

٢ - جئت مئة جأشاً : ارتفعت من حزن أو فزع . وجأش اليه : أقبل .
والجأش : المس أو اللب . ويأل : هو رابط الجأش : ثابت عند التردد . وضربت نفة جأشاً :
أي أقبلت على الله طاعة وحماً .

٣ - المحبة : الحاشية المستكنة .

إلى الله ، وقال أيضاً : هي التي أيقنت بقاء الله . فكلام السلف في المضمنة يدور على هذين الأصلين طمأنينة العلم والإيمان وطمأنينة الإرادة والعمل .

فصل

فإذا اطّأست من الشك إلى اليقين ومن الجهل إلى العلم ومن الغفلة إلى الذكر ومن الخيانة إلى التوبة ومن الرثاء إلى الاخلاص ومن الكذب إلى الصدق ومن المجز إلى الكيس ومن صولة العجب إلى دلة الاخبار ومن التيه إلى التواضع ومن العتور إلى العمل فقد باشرت روح الطمأنينة . وأصل ذلك كله منشؤه من اليفظة فهي أول مفاتيح الخير فإن الغافل عن الاستعداد للعاء ربه والترود لمعاده بمنزلة النائم بل أسوأ حالاً منه ، فإن الماقل يعلم وعد الله ووعيده وما تتماشاء أوامر الرب تعالى ونواهيهِ وأحكامه من الحقوق لكن يحجبه عن حقيقة الإدراك ويقمده عن الاستدراك سنة القلب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقبوده ، وركد وأخذ إلى نوازع الشهوات فاشتد إخلاده وركوده ، وانفس في غمار الشهوات ، واستولت عليه المادات ومخالطة أهل البطالات ، ورضي بالشبه بأهل إضاعه الأوقات ، فهو في رقادهِ مع السائين ، وفي سكرته مع الخمورين ، فتق انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بزجرة من زواجر الحق في قلبه استجاب فيها لواعظ الله في قلب عبده المؤمن ، أو همة عليه أثارها ممول الفكر في المحل القابل فضرِب بمول فكره وكبر تكبيرة أضاءت له منها قصور الجنة فقال :

الا يانفس وبمحك ساعديني بمي منك في ظلم الليالي
لعلك في القيامة أن تفوزي بطيب العيش في تلك العاللي

فأثارت [١] الفكرة نوراً رأى في ضوئه ما خلق له وما سيلقاه بين يديه من حين الموت إلى دخول دار القرار ، ورأى سرعة انتقضاء الدنيا وعدم فائتها لبنيها وقتلها لشاقها وفعلها بهم أنواع المثلثات ، فنهض في ذلك الضوء على ساق عزمه قائلاً : ﴿ يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله ﴾ فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركاً بها ما فات ، محياً بها ما أمات ، مستقبلاً بها ما تقدم له من

المعثرات ، مستهزأ فرصة الإمكان التي إن فاتت فاته جميع الخيرات .

ثم يلحظ في نور تلك اليقظة وفور نعمة ربه عليه من حين استقر في الرحم إلى وقته وهو يتقلب فيها طاهراً وباطناً ، ليلاً ونهاراً ، يقظة ومناماً ، سرا وعلانية ، فلو اجتهد في احصاء أنواعها لما قدر ، ويكفي أن أدناها نعمة النفس والله عليه في كل يوم أربعة وعشرون ألف نعمة فما ظنك بغيرها ؟!

ثم يرى في ضوء ذلك النور أنه آيس من حصرها وإحصائها عاجز عن أداء حفاها ، وأن المنعم بها إن طالعه بحقوقها استوعب جميع أعماله حق نعمة واحدة منها فسحق حينئذ أنه لا مطمع له في النجاة إلا بمعفو الله ورحمته وفضله .

ثم يرى في ضوء تلك اليقظة أنه لو عمل أعمال الثقلين من البر لا احتقرها بالنسبة إلى جب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال وجهه وعظم سلطانه ، هذا لو كانت أعماله منه ، فكيف وهي مجرد فضل الله ومنته وإحسانه حيث يبرها له وأعانه عليها وهبها لها وشاءها منه وكونها ؟! ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل إليها ، فحينئذ لا يرى أعماله منه ، وأن الله سبحانه لن يقبل عملاً يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له وفضله عليه ومنته وأنه من الله لا من نفسه وأنه ليس له من نفسه إلا الشر وأسبابه ، وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه وفضلاً منه ساقه إليه من غير أن يستحقه بسبب ويستأهله بوسيلة ، فيرى ربه ووليه ومعبوده أهلاً لكل خير ويرى نفسه أهلاً لكل شر ، وهذا أساس جميع الأعمال الصالحة والظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها ويجعلها في ديوان أصحاب اليمين .

ثم يبرق له في نور اليقظة بارقة أخرى يرى في ضوئها عيوب نفسه وآفاق عمله وما تقدم له من الجنائيات والإساءات وهتك الحرمات والتقاعد عن كثير من الحقوق والواجبات ، فإذا انضم ذلك إلى شهود نعم الله عليه وأياديه لديه رأى أن حق المنعم عليه في نعمه وأوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها رأسه فيطمئن

١ - آيس : يائس .

٢ - الثقلين : الإيس والجن .

قلبه وانكسرت نفسه وخشمت جوارحه وسار إلى الله ناكس الرأس بين مشاهدة نفسه ومطالمة جناياته وعيوب نفسه وآفات عمله قائلا: أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء لك بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوبَ إلا أنت^١، فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها أهلاً للخير فيوجب له أمرين عظيمين: (أحدهما) استكثار ما من الله عليه.

(والثاني) استقلال ما منه من الطاعة كائنة ما كانت. ثم تبرق له بركة أخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره وشرفه وأنه رأس مال سعادته فيبخل به أن يضيعه فيما لا يقربه إلى ربه فإن في إضاعته الخسران والخسارة والندامة، وفي حفظه وعمارته الربح والعبادة فيشج بأنفاسه أن يضيعها فيما لا ينفعه يوم معاده.

فصل

ثم يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سينة غفلته من التوبة والمحاسبة والمراقبة والغيرة لربه أن يؤثر عليه غيره وعلى حظه من رضاء وقربه وكرامته يبيعه بشئ مجس في دار سريعة الزوال، وعلى نفسه أن يملك رقها لمشتوق أو فكر في منتهى حسنه ورأى آخره بعين بصيرة... لها من محبته.

فهذا كله من آثار اليقظة وموجباتها وهي أول منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها إلى الله والدار الآخرة.

١ - وسى الرسول (ص) كامل هذا الدعاء بسيد الاستغفار وهو كالآتي:
«اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت. أعوذ بك من شر ما صنعت. أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء بذنبي، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت».

قال رسول الله (ص): من قالها حين يُمسي فمات من ليلته دخل الجنة، ومن قالها حين يُصبح فمات من يومه دخل الجنة.

(رواه ابن ماجه في الدعاء ١٤، والبخاري في الدعوات ١٥، وأحمد في مسنده ١٢٢/٤، كما رواه ناصر الدين الألباني في صحيح الكلم الطيب لابن تيمية).

٢ - سقط في السياق كلمة ولعلها كلمة «لأن».

فصل

وأما النفس اللوامة وهي التي أقسم بها سبحانه في قوله: ﴿وَلَا تُقِيمُ بِالنَفْسِ
الْأَلْوَامَةِ﴾^١ فاختلِف فيها فقالت طائفة: هي التي لا تثبت على حال واحدة.
أخذوا اللفظة من التلوم وهو التردد، فهي كثيرة التقلب والتلون، وهي من أعظم
آفات الله، فإنها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة الواحدة فضلاً عن
اليوم والشهر والعام والعمر ألوانا متلونة فتذكر وتغفل وتقبل وتمرض وتلطف
وتكشف وتنيب وتجنو وتحب وتبغض وتفرح وتحزن وترضى وتغضب وتطيع
وتتقي وتفجر. إلى أضعاف أضعاف ذلك من حالاتها وتلونها فهي تتلون كل وقت
ألواناً كثيرة فهذا قول..

(وقالت) طائفة: اللفظة مأخوذة من اللوم ثم اختلفوا فقالت فرقة: هي نفس
المؤمن وهذا من صفاتها المجردة، قال الحسن البصري: إن المؤمن لا تراه إلا يلوم
نفسه دائماً يقول ما أردت بهذا؟ لم فعلت هذا؟ كان غير هذا أولى أو نحو هذا من
الكلام.

(وقال) غيره: هي نفس المؤمن توقمه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من
الإيمان بخلاف الشقي فإنه لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها وتلومه على فواته.

(وقالت) طائفة: بل هذا اللوم للنوعين فإن كل أحد يلوم نفسه برأ كان أو
فاجراً، فالسعيد يلومها على ارتكاب معصية الله وترك طاعته، والشقي لا يلومها
إلا على فوات حظها وهواها.

(وقالت) فرقة أخرى: هذا اللوم يوم القيامة فإن كل أحد يلوم نفسه إن كان
مسيئاً على إساءته وإن كان محسناً على تقصيره.

وهذه الأقوال كلها حق، ولا تنافي بينها، فإن النفس موصوفة بهذا كله
وباعتباره سُميت لوامة، ولكن اللوامة نوعان:

لوامة ملومة، وهي النفس الجاهلة الظالمة التي يلومها الله وملأته.

١ - سورة القيامة الآية ٢.

٢ - والصواب أم بدل أو.

ولؤامة غير ملومة . وهي التي لا تزال تلوم صاحبها على تعصيره و طاعة الله مع بدله جهده فهدد غير ملومة ، وأشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله ، واحتملت ملام اللاتمين في مرضاته ، فلا تأخذها فيه لومة لائم ، فهدد قد نخلصت من لوم الله . وأما من رضىت بأعمالها ولم تلم نفسها ولم تحتمل في الله ملام اللؤام ، فهي التي يلومها الله عر وجل .

فصل

وأما النفس الأثارة فهي المذمومة فإنها التي تأمر بكل سوء وهذا من طسبها إلا ما وفقها الله ونسها وأعابها ، فما تخلص أحد من شر نفسه إلا بتوفيق الله له كما قال تعالى حاكماً عن امرأة العزيز : ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وقال تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ وقال تعالى : لأكرم خلقه عليه وأحهم إليه : ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبِيتَ لَكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ وكان النبي ﷺ يعلمهم خطبة الحاجة : « الحمد لله حمدهً ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له » فالشر كام في النفس وهو يوجب سيئات الأعمال فإن خلَّى الله بين المبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات الأعمال ، وإن وفقه وأعانه نجاة من ذلك كله ، فنسأل الله العظيم أن يبيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا .

وقد امتحن الله سبحانه الإنسان بهاتين النفسين الأثارة واللؤامة ، كما أكرمه بالمطئنة . فهي نفس واحدة تكون أمارة ثم لؤامة مطئنة وهي غاية كمالها وصلاحيها . وأهد المطئنة مجنود عديدة فجعل الملكَ قربنها وصاحبها الذي يلبها

١ - سورة يوسف الآية ٥٣

٢ - سورة النور الآية ٢١

٣ - سورة الاحراء الآية ٧٤

٤ - وكان يورد خطبة الحاجة هذه بين يدي كتبه ألفة السلف كاس نبيّة واس القم وقد صح ذلك عن رسول الله (ص) كما أئتمه محدث ملاد الشام ناصر الدين الألباني في كتبه

٥ - عديدة معدودة قليلة على أن اللفظة تستعمل بمعنى كثيرة فهي من الخطأ الشائع

ويهددها ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورته ويزجرها عن الباطل ويزهدها فيه ويربها قبح صورته، وأمدها بما علمها من القرآن والأدكار وأعمال البر، وجمل وفود الخيرات ومداد التوفيق تنتابها وتصل إليها من كل ناحية، وكلما تلقتها بالقبول والشكر والحمد لله ورؤية أوليته في ذلك كله ازداد مددها، فتقوى على محاربة الأمارة، فمن جندها وهو سلطان عساكرها ومليكها الإيمان واليقين، فالجيوش الإسلامية كلها تحت لوائه ناظرة إليه إن ثبت ثبته وإن انهزم ولّت على أدبارها، ثم أمراء هذا الجيش ومقدمو عساكره شعب الإيمان المتعلقة بالجوارح على اختلاف أنواعها كالصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصيحة الخلق والإحسان إليهم بأنواع الإحسان، وشعبه الباطنة المتعلقة بالقلب كالإخلاص والتوكل والإنابة والتوبة والمراقبة والصبر والحلم والتواضع والسكينة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله وتعظيم أوامر الله وحقوقه والغيرة لله وفي الله والشجاعة والعفة والصدق والشفقة والرحمة، وملاك ذلك كله الإخلاص والصدق، فلا يتعب الصادق المخلص فقد أقيم على الصراط المستقيم فيأمر به وهو راقد، ولا يتمم من حرم الصدق والإخلاص فقد قطعت عليه الطريق واستهوته الشياطين في الأرض حيران فإن شاء فليعمل وإن شاء فليترك فلا يزيده عمله من الله إلا بعداً، وبالجمله فما كان لله وبالله فهو من جند النفس المطمئنة.

وأما النفس الأمارة فجعل الشيطان قرينها وصاحبها الذي يليها، فهو يعدّها ويميّنها ويقذف فيها الباطل ويأمرها بالسوء ويزينه لها ويطيل في الأمل ويربها الباطل في صورة تقبلها وتستحبها ويمدها بأنواع الإمداد الباطل من الأماني الكاذبة والشهوات المهلكة، ويستعين عليها بهواها وإرادتها، فمنه يدخل عليها كل مكروه، فما استمان على النفوس بشيء هو أبلغ من هواها وإرادتها إليه وقد علم ذلك إخوانه من شياطين الأنس فلا يستمينون على الصور المنوعة منهم بشيء أبلغ من هواهم وإرادتهم، فإذا أعيتهم صورة طلبوا مجيهم ما تحبه وتهواه، ثم طلبوا مجيهم محصيله فاصطادوا تلك الصورة، فإذا فتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فجاوسوا خلال الديار فعاتوا وأفسدوا وفتكوا وسبوا وفعلوا ما يفعلُه العدو ببلاد عدوه إذا تحكّم فيها فهدموا معالم الإيمان والقرآن والذكر والصلاة

وغرّبوا الماسجد وعمروا البيع^١ والكنائس والحانات والمواخير^٢، وقصدوا إلى الملك فأسروه وسلبوه ملكه وقتلوه من عبادة الرحمن إلى عبادة البهايا^٣ والأوثان ومن عز الطاعة إلى ذل المعصية، ومن الساع الرحاني إلى الساع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين إلى الاستعداد للقاء إخوان الشياطين، فبينما هو يراعي حقوق الله وما أمره به إذ صار يراعى الخنازير، وبينما هو منتصب للخدمة المزيه الرحيم إذ صار منتصباً للخدمة كل شيطان رجيم.

والمقصود أن المَلَكَ قرينُ النفسِ المطمئنة، والشيطانُ قرينُ الأثارة، وقد روى أبو الأحوص، عن عطاء بن السائب، عن مرة، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لُبَّةً؛ بَيْنَ آدَمَ وَلِلْمَلِكِ لُبَّةً. فَأَمَّا لُبَّةُ الشَّيْطَانِ فَأَيُّهَا بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبِ الْحَقِّ، وَأَمَّا لُبَّةُ الْمَلِكِ فَلْيُهَاذِ بِالْخَيْرِ وَتَصَدِيقِ الْحَقِّ. فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَلِيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ الْآخَرَ فَلْيَتَمَوَّذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثُمَّ قَرَأَ: ﴿الشَّيْطَانُ يَمْدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمُ بِالْفَحْشَاءِ﴾^٤ وقد رَوَاهُ عَمْرُو عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ وَزَادَ فِيهِ عَمْرُو قَالَ: سَمِعْنَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَانَ يَقَالُ: إِذَا أَحْسَ أَحَدُكُمْ مِنْ لُبَّةِ الْمَلِكِ شَيْئاً فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ وَلْيَسْأَلْهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَإِذَا أَحْسَ مِنْ لُبَّةِ الشَّيْطَانِ شَيْئاً فَلْيَسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَلْيَتَمَوَّذَ مِنَ الشَّيْطَانِ.

فصل

فالنفس المطمئنة والملك وجنده من الإيمان يقتضيان من النفس المطمئنة التوحيد والإحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والإنابة والإقبال على الله وقصر الأمل والاستعداد للموت وما بعده، والشيطان وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الأثارة ضد ذلك، وقد سَلَطَ اللهُ سبحانه الشيطان على كل ما ليس له ولم يرد به وجهه ولا هو طاعة له وجعل ذلك إقطاعه فهو يمتنيب النفس الأثارة على هذا العمل والإقطاع ويتقاضى أن تأخذ الأعمال من

١ - البيع: (ج) البية. وهي الكنية الصغيرة.

٢ - المواخير: أماكن الفحشاء والزنا، مفرداها ماخور.

٣ - البهايا: (ج) بهي. وهي المومس والماهرة.

٤ - لُبَّةً (يفتح اللام وتشديد الميم): صفة خطيرة في القلب.

٥ - سورة البقرة الآية ٢٦٨.

النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها فهي أحرص شيء على تخليص الأعمال كلها وأن تصير من حظوظها ، فأصعب شيء على النفس المطمئنة تخليص الأعمال من الشيطان ومن الأثارة لله ، فلو وصل منها عمل واحد كما ينبغي لتنجأ به العبد ، ولكن آتت الأثارة والشيطان أن يدعيا لها عملاً واحداً يصل إلى الله كما قال بعض العارفين بالله وبنفسه والله لو أعلم أن لي عملاً واحداً وصل إلى الله لكنت أفرح بالموت من الغائب يقدم على أهله ، وقال عبد الله بن عمر : لو أعلم أن الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب أحب إلي من الموت ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ .

فصل

وقد انتصبت الأثارة في مقابلة المطمئنة ، فكلما جاءت به تلك من خير ضاقتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تفسده عليها ، فإذا جاءت بالإيمان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الإيمان من الشك والنفاق وما يقدح في التوحيد من الشرك ومحبة غير الله وخوفه ورجائه ، ولا ترضى حتى تقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه ، فيكون ما له عندها هو المؤخر وما للخلق هو المقدم ، وهذا حال أكثر هذا الخلق ، وإذا جاءت تلك بتجريد المتابعة للرسول ، جاءت هذه بتحكيم آراء الرجال وأقوالهم على الوحي وأمت من الشبه المضلة بما يمنعها من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات إلى آراء الرجال ، فتقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله ، وإذا جاءت تلك بالإخلاص والصدق والتوكل والإنابة والمراقبة جاءت هذه بأضدادها وأخرجتها في عدة قوالب وتقسيم بالله ما مرادها إلا الاحسان والتوفيق والله يعلم أنها كاذبة وما مرادها إلا مجرد حفظها واتباع هواها والتفلسف من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة إلى قضاء إرادتها وشهوتها وحظوظها ، ولعمري الله ما مخلصت إلا

١ - قلت ينبغي مجاهدتها كجهاذة وسوس الشياطين .

٢ - سورة المائدة الآية ٢٧ .

٣ - والأصح رسم المسزة على الطور : رجاءه .

٤ - وهذا حال الجاهل من أتباع المذاهب الذين يقدمون في النهاية قول الإمام على قول النبي (ص) فلا يبيحهم أتبعوا ولا إمامهم قلدوا .

من فضاء المتابعة والتسليم إلى سجن الهوى والإرادة وضيقه وظلمته ووحشته ، فهي مسجونة في هذا العالم وفي البرزخ في أضيق منه ، ويوم اليعاد الثاني في أضيق منهما .

ومن أعجب أمرها أنها تحرر العقل والقلب فتأتي إلى أشرف الأشياء وأفضلها وأجلها فتخرجه في صورة مذمومة ، وأكثر الخلق صبيان العقول أطفال الأحلام لم يصلوا إلى حد الفطام الأول عن الموائد والمأكولات فضلاً عن البلوغ الذي يميز به الماقل البالغ بين خير الخيرين فيؤثره وشر الشرين فيجتنبه ، فتربه صورة تجريد التوحيد التي هي أبهى من صورة الشمس والقمر في صورة التنقيص المذموم وهضم العطاء منازلهم وحطهم منها إلى مرتبة العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه ولا إرادة ولا شفاعة إلا من بعد إذن الله ، فترهب النفس السحارة هذا القدر غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول أقدارهم وعدم تمييزهم عن المساكين الفقراء فتتفرغ نفوسهم من تجريد التوحيد أشد التفار ويقولون : ﴿ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهاً واحداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ﴾ وترهب تجريد المتابعة للرسول وما جاء به وتقديمه على آراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن أقوالهم وثنا فهموه عن الله ورسوله ، وأن هذا إساءة أدب عليهم وتقدم بين أيديهم ، وهو مفضى إلى إساءة الظن بهم ، وأنهم قد فاتهم الصواب ، وكيف لنا قوة أن نرد عليهم ونفوز ونحظى بالصواب دونهم ؟ فتتفرغ من ذلك أشد التفار وتحمل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام الرسول هو المتشابه الذي يعرض على أقوالهم ، فما وافقها قبلناه وما خالفها رددناه أو أولئنا أو فوضنا^١ ، ونقسم النفس السحارة بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم .

١ - الجود المذهبي^١ إرث من الجهل والتقليد الأعمى . ونصوص الإسلام وروحه خلاف ذلك .

٢ - سورة من الآية ٥ .

٣ - وهذا من أخطر الأمراض التي ابتليت بها هذه الأمة . لأنها علقت التفكير . والاجتهاد . والتفكير . فتعطيل كلام الله تعالى . أو كلام رسوله (ص) ، للأخذ بقول الإمام . هو نوع من تعطيل العقول . ونوع يكاد يقارب الشرك لولا أننا نتأول لم ذلك . ولو صح ما زعموا ما اختلفت الأمة الكرام فيما بينهم اختلافاً كبيراً .

فصل

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمداراة والمداينة التي بها اندراج حال صاحبها ومشيه بين الناس ، فتق أخلص أعماله ولم يعمل لأحد شيئاً تحببهم وتجنبوه وأبغضهم وأبغضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة فينفر من ذلك أشد النفار وغايته أن يخلص في القدر اليسير من أعماله التي لا تتعلق بهم وسائر أعماله لغير الله .

فصل

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وأمره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق وأذاهم وحربهم ، وأنه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطيق ، وأنه يصير غرضاً لسهام الطاعنين ، وأمثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السحارة والخيالات التي تحيلها ، وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتكبح المرأة ويصير الأولاد يتامى ويقسم المال ، وتريه حقيقة الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخلو اليد منه واحتياجه إلى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله ، وتريه حقيقة إثبات صفات الكمال لله في صورة التشبيه والتشليل فينفر من التصديق بها وينفر غيره ، وتريه حقيقة التعطيل والإلحاد فيها في صورة التنزيه والتعظيم^١ .

وأعجب من ذلك أنها تضاهي ما يحبه الله ورسوله من الصفات والأخلاق والأفعال بما يبغضه منها ، وتلبس على المبدأ أحد الأمرين بالآخر ، ولا يخلص من هذا إلا أرباب البصائر ، فإن الأفعال تصدر عن الإرادات وتظهر على الأركان من النفسين الأمانة والمطمئنة فيتبين الفعلان في البطلان^٢ ويشتهان في الظاهر ،

١ - وهذا أيضاً مرض خطير أصاب هذه الأمة في عقيدتها . فكيف يمتدح أحدهم أن له ذاتاً تخالف ذاتاً . وسمّاً يخالف سمناً . ويصراً يخالف بصراً . ولا يؤمن استطراداً أن له بدأً يخالف بدأً . ووجهاً يخالف وجهاً . لا سيما وقد نص على ذلك القرآن الكريم ١٢ قال تعالى : ليس كمثل شيء وهو السجج البصير (التورى ١١) .

٢ - كذا وردت في الطبعة الأولى . والراجع أن الصواب هو « الباطن » حتى يستقيم السياق .

ولذلك أمثلة كثيرة منها المداراة والمداينة، فالأول من المطننة والثاني من الأثارة، وخشوع الإيمان وخشوع النفاق^١، وشرف النفس والتهية والحمية والجفاء. والتواضع والمهانة، والقوة في أمر الله والعلو في الأرض والحمية لله والغضب له، والحمية للنفس والغضب لها، والجود والرفق، والمهابة والكبر، والصيانة والتكبر، والشجاعة والجرأة، والحزم والجبن، والاقتصاد والشح، والاحتراز وسوء الظن، والفراصة والظن والنصيحة والغبية، والهدية والرشوة، والصبر والقسوة، والعفو والذل، وسلامة القلب والبله والغفلة، والثقة، والفرقة والرجاء والتسني، والتحدث بنعم الله والفخر بها، وفرح القلب وفرح النفس. ورقة القلب والحزم، والوجدة والحمد، والمنافاة والحسد، وحب الرياسة وحسب الإمامة والدعوة إلى الله. والحسب لله والحب مع الله. والتوكل والمعجز والاحتياط والوسوسة. وإلهام الملك، وإلهام الشيطان، والأناة والتسويق، والاقتصاد والتقصير. والاجتهاد والفلو، والنصيحة والتأنيب، والمبادرة والمجلة، والاخبار بالحال عند الحاجة والشكوى.

فالشئ الواحد تكون صورته واحدة وهو منقسم إلى محمود ومذموم كالفرح والحزن. والأسف والغضب. والفيرة والخيلاء. والطمع والتجمل. والخشوع والحسد والغبطة والجرأة والتحرر والحرص، والتنافس وإظهار النعمة، والحلف والمسكنة، والصمت والزهد، والورع والتخلي، والعزلة والأنفة، والحمية والغبية، وفي الحديث: أن من الفيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه، فالفيرة التي يحبها الله الفيرة في ريبة، والتي يكرهها الفيرة في غير ريبة، وأن من الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يكرهه، فالتى يحب الخيلاء في الحرب^٢. وفي الصحيح أيضاً: لا حد إلا في اثنين رجل آتاه الله مالا وسلطه علىهلكته^٣ في الحق، ورجل آتاه الله

١ - وهو خشوع مصطنع ليس للقلب منه نصيب.

٢ - رواه أبو داود في باب الجهاد ١٠٤، والنسائي في الزكاة ٦٦، وأحد في مسنده ٦٣/٥.

٣ - المَلَكَ: الملاك. ونَسَى أنه يتفق تماماً على الوجه الذي يرضى الله.

الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها. وفي الصحيح أيضا: أن الله رفيق يحب الرفق ويعطي عني الرفق ما لا يعطي على العنف. وفيه أيضاً من أعطي حظه من الرفق فقد أعطي حظه من الخير فالرفق شيء والتواني والكل شيء، فإن التواني يتناقل عن مصلحته بعد امكانها فيتقاعد عنها، والرفق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة. وكذلك المداراة صفة مدح والمداينة صفة ذم، والفرق بينهما أن المداري يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق أو يرده عن الباطل، والمداين يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه، فالمدارة لأهل الإيمان والمداينة لأهل النفاق، وقد ضرب لذلك مثل مطابق وهو حال رجل به قرحة قد آلمته فجاءه الطبيب الداوي الرفيق فتعرف حالها ثم أخذ في تليينها حتى اذا نضجت أخذ في بطها يرفق وسهولة، حتى أخرج ما فيها، ثم وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته، ثم تابع عليها بالمرهم التي تنبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف رطوبتها، ثم يشد عليها الرباط، ولم يزل يتابع ذلك حتى صلحت، والمداين قال لصاحبها: لا بأس عليك منها وهذه لا شيء فاسترها عن العيوب بحرقه ثم ألغ عنها، فلا تزال مدتها تقوى وتتحكم حتى عظم فسادها، وهذا المثل أيضاً مطابق كل المطابقة لحال النفس الأمارة مع المطفئة فتأمله، فإذا كانت هذه حال قرحة بقدر الحمصة فكيف يتقم حاج من نفس آتاة بالسوء، هي معدن الشهوات ومأوى كل فسق وقد قارنها شيطان في غاية المكر والخداع يمدّها ويميّها ويحرّها بجميع أنواع السحر حتى يجتّل إليها النافع ضارا والضرار نافعا، والحسن قبيحا والقبيح جيلا، وهذا لعمري الله من أعظم أنواع السحر، ولهذا يقول سبحانه: ﴿فَأَنسَى سَحَرُونَ﴾ والذي نسبوا

- ١ - والحديث رواه البخاري في التوحيد ٤٥. وأحمد في مسنده ١/٢.
- ٢ - رواه البخاري في الاستئذان ٢٢ والأدب ٣٥، ورواه مسلم في كتاب البر ٤٧، وأبو داود في الأدب ١٠، والترمذي في الاستئذان ١٢، وابن ماجه في الأدب ٩، والدارسي في الرقاق ٧٥، ومالك في الموطأ في الاستئذان، وأحمد في مسنده ١١٢/١.
- ٣ - رواه الترمذي في البر ٦٧ وأحمد في مسنده ١٥٩/٦.
- ٤ - بَطَّيْهَا: شَقَّهَا.
- ٥ - يَذَّرُ: يَرْشُ.
- ٦ - سورة المؤمنون الآية ٨٩.

إليه الرسل من كونهم محوريين هو الذي أصابهم بعينه وهم أهله لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، كما أنهم نسبهم إلى الضلال والفساد في الأرض والجنون والسفه وما استعادت الأنبياء والرسل وأمرأه الأمم بالاستعاذة من شر النفس الأمارة وصاحبها وقرينها الشيطان إلا لأنها أصل كل شر وقاعدته ومبسه وهما متساعدان عليه متعاونان :

رضي ليان شدي أم تقاسما ——— أسلم داج عرض لا تفرق

قال الله تعالى : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) وقال : ﴿وَأَمَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ وقال : ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ وقال تعالى : ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ فهذا استعاذة من شر النفس . وقال : ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ فهذا استعاذة من قرينها وصاحبها وبشر القرين والصاحب ، فأمر الله سبحانه نبيه وأتباعه بالاستعاذة بربوبيته التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والفساد ، والقلب بين هذين المدوين لا يزال شرهما يطرقه ويتابه ، وأول ما يدب فيه السقم من النفس الأمارة من الشهوة وما يتبعها من الحب والحرص والطلب والغضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم والتسلط فيعلم الطيب الفاش الحائض بمرضه فيعوده ويصف له أنواع السموم والمؤذيات ويخيل اليه ببحره أن شفاؤه فيها ويتفق ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الأمارة والشيطان وتتابع إمدادهما ، وأنه نقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعو من كل ناحية والهوى

١ - سورة النحل الآية ٩٨ .

٢ - سورة الأعراف الآية ٢٠٠ .

٣ - سورة المؤمنون الآية ٩٧ - ٩٨ .

٤ - سورة الفلق .

٥ - سورة الناس .

ينفذ والشهوة تهون والتأسي بالأكثر والتشبه بهم والرضا بأن يصيبه ما أصابهم ، فكيف يستجيب مع هذه القواطع وأضعافها لداعي الإيمان ومنادي الجنة إلا من أمدّه الله بأمداد التوفيق وأيّده برحمته وتولى حفظه وحايته وفتح بصيرة قلبه فرأى سرعة انقطاع الدنيا وزوالها وتقلبها بأهلها وفعلها بهم وأنها في الحياة الدائمة كنفس اصبح في البحر بالنسبة إليه ؟

فصل

والفرق بين خشوع الإيمان وخشوع النفاق أن خشوع الإيمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والإجلال والوقار والمهابة والحياء ، فينكر القلب لله كسرة ملتئمة من الوجل والمجمل والحب والحياء وشهود نعم الله وجنایاته هو ، فيخشع القلب لا بحالة فيتبعه خشوع الجوارح . وأما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع ، وكان بعض الصحابة يقول : أعوذ بالله من خشوع النفاق ، قيل له : وما خشوع النفاق ؟ قال : أن يرى المجد خاشعاً والقلب غير خاشع . فالخاشع لله عبد قد خمدت نيران شهوته ، وسكن دخانها عن صدره ، فانجلى الصدر وأشرق فيه نور العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حُشِيَ به وخمدت الجوارح وتوقر القلب واطمأن إلى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار مخبئاً له ، والمخبت المطمئن ، فان الخبت من الأرض ما اطمأن فاستنقع فيه الماء ، فكذلك القلب المخبت قد خشع واطمأن كالبقعة المطمئنة من الأرض التي يجري إليها الماء فيستقر فيها ، وعلامته أن يسجد بين يدي ربه إجلالاً له وذلاً وانكاراً بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه . وأما القلب المتكبر فإنه قد اهتز بتكبره وربا فهو كبقعة رابية من الأرض لا يستقر عليها الماء ، فهذا خشوع الإيمان .

وأما التلوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف إنسان الجوارح تصنعاً ومرءاة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وإرادات فهو يتخشع في الظاهر وحية الوادي... الغابة رابض بين جنبيه ينتظر القرية .

فصل

وأما شرف النفس فهو صيانتها عن الدنايا والرذائل والمطامع التي تقطع أعناق الرجال ، فيربأ بنفسه عن أن يلقيها في ذلك ، بخلاف التيه فإنه حُلِقَ منلود بين أمرين إعجابه بنفسه وازدراؤه بغيره فيتولد من بين هذين التيه والأول يتولد من بين خُلِقَين كريمين : إعزاز النفس وإكرامها وتعظيم مالكها وسيدها أن يكون عبده دنياً وضماً خيباً فيتولد من بين هذين الخُلِقَين شرف النفس وصيانتها ، وأصل هذا كله اعتماد النفس وتهبؤها وامداد وليها ومولاها لها فإذا فقد الاعتماد والإمداد فقد الخير كله .

فصل

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء ، فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم من ندي هو مصب الحبائث والرذائل والدنايا ولو غزر لبنه وتهالك الناس عليه فإن لهم فطاماً تنقطع معه الأكباد حشرات فلا بد من الفطام . فإن شئت عجل وأنت محمود مشكور ، وإن شئت أخر وأنت غير مأجور . بخلاف الجفاء فإنه غلطة في النفس وقاوة في القلب وكثافة في الطبع يتولد عنها خُلِقَ يسمى الجفاء .

فصل

والفرق بين التواضع والمهانة أن التواضع يتولد من بين العلم بالله سبحانه ومعرفة أمائه وصفاته ونموت جلاله وتمطيته ومحبتة وإجلاله ، ومن معرفته بنفسه وتفاصيلها وعيوب عمالها وآفاتا ، فيتولد من بين ذلك كله خُلِقَ هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة بعباده فلا يرى له على أحد فضلاً ولا يرى له عند أحد حقاً بل يرى الفضل للناس عليه والمحقوق لهم قبله ، وهذا خُلِقَ إنما يعطيه الله عز وجل من محبه ويكرمه ويقره .

(وأما المهانة) فهي الدناءة والحيئة وبذل النفس وابتذالها في نيل حظوظها وشهواتها كتواضع السفل في نيل شهواتهم ، وتواضع المفعول به للفاعل ، وتواضع

طالب كل حظ لمن يرجو نيل حظه منه ، فهذا كله ضعة^١ لا تواضع ، والله سبحانه يحب التواضع ويبنض الضعة والمهانة . وفي الصحيح عنه عليه السلام : وأوحى إليّ أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد^٢ . والتواضع المحمود على نوعين :

(النوع الأول) : تواضع العبد عند أمر الله امتثالاً وعند نهيهِ اجتناباً ، فإن النفس تطلب الراحة تتلذذ في أمره ، فيبتذ منها نوع إباء وشراذ هرباً من العبودية وثبتت عند نهيهِ طلباً للظفر بما منع منه ، فإذا وضع العبد نفسه لأمر الله ونهيهِ فقد تواضع للمعبودية .

(والنوع الثاني) : تواضعه لعظمة الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه ، فكلا شمخت نفسه ذكر عظمة الرب تعالى وتفرده بذلك وغضبه الشديد على من نازعه ذلك فتواضعت إليه نفسه وانكر لعظمة الله قلبه واطمأن لمهيبتة وأخبت لسلطانه ، فهذا غاية التواضع ، وهو يستلزم الأول من غير عكس ، والمتواضع حقيقة من رزق الأمرين ، والله المستعان .

فصل

وكذلك القوة في أمر الله هي من تعظيمه وتعظيم أوامره وحقوقه حتى يقيما الله ، والعلو في الأرض هو من تعظيم نفسه وطلب تفردا بالرياسة ونفاذ الكلمة سواء عزّ أمر الله أو هان ، بل إذا عارضه أمر الله وحقوقه ومرضاته في طلب علوه لم يلتفت إلى ذلك وأهدره وأماته في تحصيل علوه .

وكذلك الحمية لله ، والحمية للنفس ، فالأولى يثيرها تعظيم الأمر والآمر والثانية يثيرها تعظيم النفس والغضب لفوات حظوظها ، فالحمية لله أن يحمي قلبه له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد أشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلاً قلبه بذلك النور فاذا غضب فلانما يغضب من أجل نور ذلك السلطان الذي ألتقي على

١ - الضعة : المهانة - المذلة .

٢ - رواء مسلم في كتاب الجنة ٦٥ ، وأبو داود في الأدب ٤٠ ، وابن ماجه في الزهد ١٦ .

قلبه، وكان رسول الله ﷺ إذا غضب احمرت وجنتاه وبدا بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يبق لغضبه شيء حتى ينتقم لله^١، وروى زيد بن أسلم عن أبيه أن موسى ابن عمران عليه السلام كان إذا غضب اشتعلت قلوبته ناراً، وهذا بخلاف الحماية للنفس فإنها حرارة تهيج من نفسه لفوات حفظها أو طلبه، فإن الفتنة في النفس، والفتنة هي الحريق، والنفس متلظية بنار الشهوة والغضب، فإنما هما حرارتان تظهران على الأركان، حرارة من قبل النفس المطمئنة أثارها تعظيم حق الله، وحرارة من قبل النفس الأمارة أثارها استشعار فوت الحظ.

فصل

والفرق بين الجود والسرف أن الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه، والمسرف مبذر، وقد يصادف عطاؤه موضعه، وكثيراً لا يصادفه، وإيضاح ذلك أن الله سبحانه يحكمته جمل في المال حقوقاً وهي نوعان: حقوق موظفة وحقوق ثانية، (فالحقوق الموظفة) كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه نفقته.

والثانية كحق الضيف، ومكافأة المهدي، وما وقى به عرضه ونحو ذلك، فالجواد يتوخى بماله أداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية مؤمنة للخلف في الدنيا والثواب في العقبى، فهو يخرج ذلك بساحة قلب وسخاوة نفس وانسراح صدر بخلاف المبذر فإنه ييسط يده في ماله بحكم هواء وشهوته جزافاً لا على تقدير ولا مراعاة مصلحة وإن اتفقت له، فالأول بمنزلة من يذر حبة في الأرض تنبت وتوخى ببذره مواضع المغل^٢ والإنبات فهذا لا يعد مبذراً ولا سفهاً، والثاني بمنزلة من يذر حبة في سباح^٣ وعزاز^٤ من الأرض وإن اتفق بذره في

١ - وانظر مثلاً البخاري في العلم، وسلم في اللطلة ٢، والترمذي في القدر ١، والنسائي في المساجد

٣٥، وابن ماجه في المساجد ١٠، وأحد في مسنده ١١٦/٤. وانظر أيضاً أحمد في مسنده

٣٠٧/١.

٢ - مواضع المغل: حيث ترعى التماج والدواب.

٣ - سباح: (ج) سبخة ما لم يُحرث من الأرض ولم يُعمّر لمحوته.

٤ - عزاز: الأرض الصلبة البريمة الليل.

محل النبات بذر بذراً متراكماً بعضه على بعض ، فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذر بذراً متراكماً بعضه على بعض ، فلذلك يحتاج أن يطلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا تضعب الأرض عن تربيته . والله سبحانه هو الجواد على الإطلاق بل كل جود في العالم العلوي والسفلي بالنسبة إلى جوده أقل من قطرة في بحار الدنيا وهي من جوده ومع هذا فإنما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يناقض حكمته ، ويضع عطاءه مواضعه وإن خفي على أكثر الناس أن تلك مواضعه ، فإله يعلم حيث يضع فضله وأي المحال أولى به .

فصل

والفرق بين المهابة والكبر (أن المهابة) أثر من آثار امتلاء القلب بنظمة الله ومحبه وإجلاله ، فإذا امتلأ القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة وألبس رداء المية فاكتسى وجهه الخلاوة والمهابة فأخذ بمجامع القلوب محبة ومهابة فحنت إليه الأفئدة وقرت به العيون وأنست به القلوب ، فكلامه نور ومدخله نور ومخرجه نور وعمله نور ، وإن سكت علاه الوقار ، وإن تكلم أخذ بالقلوب والأسماع .

(وأما الكبر) فآثر من آثار العجب والبنى من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم ، ترحلت منه العبودية ، ونزل عليه المقت ، فنظره إلى الناس شرراً ، ومشيه بينهم تبختر ، ومعاملته لهم معاملة الاستئثار لا الإيثار ولا الإنصاف ، ذاهب بنفسه تيهاً لا يبدأ من لقيه بالسلام وإن رد عليه رأى أنه قد بالغ في الإنعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسمهم خلقه ولا يرى لأحد عليه حقاً ويرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم لا يزداد من الله إلا بعداً ومن الناس إلا صفاراً أو بغضاً .

١ - مظهره إلى الناس شر : نظره إليهم بمؤخرة عينه احتقاراً .

٢ - تبختر : الحيلاء .

٣ - الاستئثار : ضد الإيثار . الأولى أنانية والثانية تفضيل الآخرين على الذات إكراماً .

فصل

والفرق بين الصيانة والتكبر أن الصائن لنفسه بمنزلة رجل قد لبس ثوباً جديداً بقي البياض ذا ثمن فهو يدخل به على الملوك فتن دونهم ، فهو يحسونه عن الوسخ والعبار والطبوع وأنواع الآثار إبقاء على بياضه ونقاؤه ، فتراه صاحب تمزز وهروب من المواضع التي يَحْتَسِي منها عليه التلوث فلا يسمح بأثر ولا طبع ولا لوث يملو ثوبه ، وإن أصابه شيء من ذلك على غرة^١ بادر إلى قلمه وإزالته ومحو أثره ، وهكذا الصائن لقلبه ودينه تراه يَجْتَنِب طبوع الذنوب وآثارها فإن لها في القلب طبوعاً وآثاراً أعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي للبياض ، ولكن على الميون غشاوة أن تدرك تلك الطبوع ، فتراه يهرب من مظان التلوث ويجترس من الخلق ويتباعد من مخالطهم مخافة أن يحصل لقلبه ما يحصل للثوب الذي يخالط الدباغين والذباحين والطباخين ونحوهم .

بخلاف صاحب الملو فإنه وإن شابه هذا في تحرزه وتجنبه فهو يقصد أن يملو رقايبهم ويجعلهم يَحْتَقِدهم ، فهذا لون وذاك لون .

فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة (أن الشجاعة) من القلب وهي ثباته واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فإنه متى ظن الظفر وساعده الصبر ثبت ، كما أن الجبن يتولد من سوء الظن وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر ، وأصل الجبن من سوء الظن ووسوسة النفس بالسوء وهو ينشأ من الرثة فإذا ساء الظن ووسوست النفس بالسوء انتفخت الرثة فزاحت القلب في مكانه وضيق عليه حتى أزعجته عن مستقره فأصابه الزلازل والاضطراب لأزعاج الرثة له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه أحمد وغيره عن النبي ﷺ : شر ما في المرء جبن خالغ وشح هالغ ، فسمى الجبن خالماً لأنه يخلج القلب عن مكانه لا تنتفخ السحر وهو الرثة كما قال أبو جهل لعتبة

ابن ربيعة يوم بدر انتفخ سحرك ، فإذا زال القلب عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الأمور على غير مواضعها ، فالتجاعة حرارة القلب وغضبه وقيامه وانتصابه وثباته ، فإذا رأته الأعضاء كذلك أعانته فإنها خدعت له وجنود كما أنه إذا ولَّى ولَّت سائر جنوده .

وأما المرأة فهي إقدام سببه قلة المبالاة وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الإقدام معرضة عن ملاحظة المعارض فإما عليها وإما لها .

فصل

وأما الفرق بين الحزم والجبن فالحازم هو الذي قد جمع عليه همه وإرادته وعقله ، ووزن الأمور بعضها ببعض فأعد لكل منها قرنه ، ولفظة الحزم تبدل على القوة والإجماع ومنه حزمة الحطب ، فحازم الرأي هو الذي اجتمعت له شئون رأيه وعرف منها خير الخيرين وشر الثبرين فأحجم في موضع الاحجام رأياً وعقلاً لا جبناً ولا ضعفاً :

العاجز الرأي مضيق لفرسته حتى إذا فات أمر عاتب القَدْرَا

فصل

وأما الفرق بين الاقتصاد والشح أن الاقتصاد خلُق محمود يتولد من خلقين : عدل وحكمة ، فبالعدل يمتدل في المنع والبذل ، وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه الذي يليق به ، فيتولد من بينهما الاقتصاد وهو وسط بين طرفين مذمومين كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَكُومًا مَّحْسُورًا ﴾^١ وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾^٢ وقال تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾^٣ .

١ - سورة الاسراء الآية ٢٩

٢ - سورة الفرقان الآية ٦٧

٣ - الأعراف الآية ٣١

وأما الشح فهو خلق ذميمة يتولد من سوء الظن وضيق النفس، ويمده وعد الشيطان حتى يصير هلعاً، والهلع شدة الحرص على الشيء والشره به فتولد عنه المنع لبدله والمجزع لفقده كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلِيقٌ هَلُوعاً إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإِذَا مَسَّ الْخَيْرُ مَنُوعاً﴾^١.

فصل

والفرق بين الاحتراز وسوء الظن أن المحترز بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركوبه مسافراً فهو يحترز بجهد من كل قاطع للطريق وكل مكان يتوقع منه الشر، وكذلك يكون مع التأهب والاستعداد وأخذ الأسباب التي بها ينجو من المكروه، فالمحترز كالمتسلح المتدرع الذي قد تأهب للقاء عدوه وأعد له عدته، فهم في تهيئة أسباب النجاة ومحاربة عدوه قد أشغلتهم عن سوء الظن به وكلما ساء به الظن أخذ في أنواع العدة والتأهب.

وأما سوء الظن فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى يطفح على لسانه وجوارحه، فهم معه أبدأ في الحمز واللمز والظن والعيب والبغض يفيضهم ويغضونهم، ويلعنهم ويلعنونه ويحذرهم ويحذرون منه، فالأول يخاطبهم ويحترز منهم، والثاني يتجنبهم ويلحقه أذاهم، الأول داخل فيهم بالنصيحة والإحسان مع الاحتراز، والثاني خارج منهم مع الفش والدغل والبغض.

فصل

والفرق بين الفراسة والظن أن الظن يخطئ ويصيب وهو يكون مع ظلمة القلب ونوره وطهارته وغيابته ولهذا أمر تعالى باجتنب كثير منه وأخير أن بعضه اثم^٢.

١ - سورة المارج الآية ١٩

٢ - إشارة لقوله تعالى: «يا أيها الناس افسحوا سبيلاً لربكم كثيراً من الظن . إن بعض الظن إثم» (الحجرات ١٢)

وأما الفراسة فأتت على أهلها ومدحهم في قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره : أي للمتفرسين ، وقال تعالى : ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّمَنُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِهِمْ﴾ وقال تعالى : ﴿لَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرِفْتَهُمْ بِسِيَاهِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ فالفراسة الصادقة لقلب قد تظهر وتضنى وتزهر من الأدناس وقرب من الله فهو ينظر بنور الله الذي جملة في قلبه ، وفي الترمذي وغيره من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : انتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله . وهذه الفراسة نشأت له من قربته من الله فإن القلب إذا قرب من الله انقطعت عنه مراضات السوء المانعة من معرفة الحق وإدراكه وكان تلقاه من مشكاة قريبة من الله يحسب قربته منه ، وأضاء له النور بقدر قربته فرأى في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحجوب كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه عز وجل أنه قال : ما يقرب إلي عبدي بمثل ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوازل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها فبسي يسع . فأخبر سبحانه أن تقرب عبده منه يفيد محبته له فإذا أحبه قرب من سمعه وبصره ويده ورجله فسمع به وأبصر به وبطش به ومشى به فصار قلبه كالمرآة الصافية يبدو فيها صورة الحقائق على ما هي عليه فلا تكاد تخطئه له فراسة ، فإن العبد إذا أبصر بالله أبصر الأمر على ما هو عليه فإذا سمع بالله سمع على ما هو عليه ، وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب قدف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بنقوش الأباطيل والخيالات والواسوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه ، وإذا غلب على القلب النور فاض على الأركان وبادر من القلب إلى العین فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور ، وقد كان رسول الله ﷺ يرى أصحابه في

١ - سورة الحجر الآية ٧٥ .

٢ - سورة البقرة الآية ٢٧٣ .

٣ - سورة محمد الآية ٣٠ .

الصلاة وهم خلفه كما يراهم أمامه، ورأى بيت المقدس عياناً وهو بمكة^٢ ورأى
 قصور الشام وأبواب صنعاء ومدائن كسرى وهو بالمدينة بمجر الخندق^٣، ورأى
 أمراء بموتة وقد أصيبوا وهو بالمدينة^٤، ورأى النجاشي بالحشة لما مات وهو
 بالمدية فخرج إلى المصلى فصلى عليه^٥. ورأى عمر سارية بنهاوند من أرض فارس^٦

١ - وبص الحديث عنه (ص):

«أخبروا الصفوف فإني أراكم خلف طهري»

رواه البحاري في باب الأذان ٧١، والإيمان ٣، ورواه السائي في الخطيب ٦٠، ومالك في
 الموطأ - باب سفر ٧٠، وأحمد في مسنده ٢/٣.

٢ - حدث هذا صباح اليوم التالي من إسرائته (ص) من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وحلته
 فيه بالأنبياء إماماً، ثم معراجاً إلى السماء، وعودته إلى مكة في ليلة واحدة، بعد أن أوحى إليه
 ما أوحى. وقد أراء الله بيت المقدس أمام ناظره دون سواه. عندما سأله عنه المشركون
 المشككون.

٣ - قبيل غزوة الخندق، وبشرهم بأنهم سيفتتحون هذه البلدان، شداً لأزهرهم، وبشده له ما حدث
 (ص) به أصحابه قاتلاً:

«إن الله روى لي الأرض، فرأيت مشارقتها ومقاربا، وإن ملك أمتي سيبلي ما روي لي منها»
 (رواه أحمد في مسنده ٣٧٨/٥، ومسلم في كتاب الفتن ١٩، وأبو داود في الفتن ١، والترمذي في
 الفتن ١٤، وابن ماجه في الفتن ٩).

٤ - عن أنس قال: نعى النبي (ص) زيدا وجعفرأ وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم. فقال:
 «أخذ الراية زيد فأصيب، ثم أخذ جعفر فأصيب، ثم أخذ ابن رواحة فأصيب» - وعيناه
 تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله - يعني خالد بن الوليد - حتى فتح الله
 عليهم». (رواه البخاري).

ومؤنة تقع ببلاد الشام، والرسول (ص) كان بالمدينة.

٥ - وهو ملك الحشة وكان نصرانياً فأسلم بعد ما سمع القرآن من أصحاب النبي (ص) عندما أرسلهم
 إليه رسول الله (ص) في الهجرة الأولى هرباً من أذى قريش. وعندما مات النجاشي في الحشة،
 بلغ ذلك رسول الله (ص) عن طريق الوحي فصلى عليه صلاة الغائب، فقال لأصحابه: «صلوا
 على أخيك».

(رواه أحمد في مسنده ٢٦٠/٣). وذكر ذلك مسلم في صحيحه في كتاب الجهاد ٧٥، والترمذي في
 باب الاستئذان ٢٣.

٦ - وسبح صوت عَمْر مدوياً في الآفاق، فأسند سارية - وهو أمير الجند - مع جنوده ظهورهم إلى
 الجبل، فهزم الله تعالى الأعداء. (رواه البيهقي في دلائل النبوة). وهذا مصداق لقول الرسول
 (ص):

«لقد كان فيما بينكم محدثون (مُلهَمون)، فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر». (متفق عليه).

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا ساربه الجبل، ودخل عليه نفر من مدحج^١ فهم الأشتر النخعي فصعد فيه البصر وصوبه وقال: أهدأ هدا؟ قالوا: مالك بن الحارث، فقال: ما له قاتله الله إني لأرى للمسلمين منه يوماً عصياً^٢.

ودخل عمرو بن عبد على الحس فقال: هدا سيد الفتيان إن لم يحدث. وقيل: إن الشافعي ومحمد بن الحس جلسا في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد: أتفرس أنه نجار، فقال الشافعي: أتفرس أنه حداد، فسأله فقال: كنت حداداً وأنا اليوم أنجر، ودخل أبو الحسن البوشنجي والحسن الحداد على أبي القاسم المناوي يعودانه، فاشتريا في طريقهما بنصف درهم تقاحا نسيئة^٣، فلما دخلا عليه قال: ما هذه الظلمة؟ فخرجا وقالوا: ما علمنا، لعل هذا من قبل ثم التفاح، فأعطيا الثمن ثم عادا إليه، ووقع بصره عليهما فقال: يمكن الانسان أن يخرج من الظلمة بهذه السرعة؟ أخبراني عن شأنكما فأخبراه بالقصة فقال: نعم كان كل واحد منكما يعتمد على صاحبه في إعطاء الثمن والرجل مستعج منكما في التقاضي. وكان بين أبي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوماً واقفاً على رأس أبي عثمان الحيري فتفكر في شأنها، فرفع أبو عثمان إليه رأسه، وقال: ألا تستحي. وكان شاه الكرمان جيد الفراسة تخطئه فراسته وكان يقول: من غض بصره عن المحارم، وأمسك نفسه عن الشهوات، وعمر باطنه بدوام المراقبة، وظاهره باتباع السنة، وتعمد أكل الحلال، لم تخطئه فراسته. وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال: إيش هذا الذي ذكر لي عنك؟ فقال له: اعتقد شيئاً، فقال له الجنيد: اعتقدت، فقال الشاب: أعتقدت كذا وكذا، فقال الجنيد: لا، فقال: فاعتقد ثانياً، قال: اعتقدت، فقال

١ - اسم قبيلة.

٢ - وقد وقع ذلك فيما بعد أيام مقتل عثمان (رضي) وفترة يوم الجبل. وكان أحد أكبر أسباب نشوب الحرب بين السدة عائشة (رضي) والإمام علي (رضي) بعد أن كادت الفتنة تنطفئ، لولا أن أبطلها الأشتر. في الليلة نفسها التي تأجل فيها البحث حول قتلة عثمان لليوم التالي، بسبب هبوط الليل.

٣ - مسبئة - هين مؤخر

الثاب : اعتقدت كذا وكذا ، فقال الحسد : لا ، فقال : فاعتقد ثالثاً ، قال : اعتقدت ، فقال الثاب : هو كذا وكذا ، قال : لا ، فقال الثاب : هذا عجبٌ وأنت صدوق وأنا أعرف قلبي . فقال الحسد : صدقت في الأولى والثانية والثالثة لكن أردت أن أسحك هل يتعمّر قلبك ، وقال أبو سعد الخزاز : دخلت المسجد الحرام فدخل فقير عليه حرقتان يسأل شيئاً فقلت في نفسي : مثل هذا كل على الناس ، فظنر إلي وقال : ﴿اعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه﴾ قال : فاستغفرت في سرّي فناداني وقال : ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده﴾ وقال إبراهيم الخواص : كنت في الجامع فأقبل شابٌ طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحزمة فقلت لأصحابنا : يقع لي أنه يهودي ! فكلهم كره ذلك فخرجت وخرج الثاب ثم رجع إليهم فقال : إيش قال الشيخ في ؟ فاحتشموه ، فألح عليهم فقالوا : قال : إنك يهودي ، فجاء فأكب على يدي فأسلم فقلت : ما السبب ؟ فقال : نجد في كتابنا أن الصديق لا تحظى فراسته ، فقلت : استحسن المسلمين فتأملتهم فقلت : إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبت عليكم ، فلما أطلع هذا الشيخ علي وتفرّسني علمت أنه صديق . وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال له عثمان : يدخل علي أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه ، فقال : أُوحي بعد رسول الله ﷺ ؟ فقال : لا ولكن تبصرة وبرهان وفراسة صادقة .

فهذا شأن الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشيء فيكون كما خطر له وينفذ إلى العين فيرى ما لا يراه غيرها .

فصل

والفرق بين النصيحة والغبية أن النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم من

١ - كل : حالة .

٢ - سورة البقرة الآية ٢٢٥ .

٣ - سورة الثوري الآية ٢٥ .

٤ - إيش : كلمة عربية فصيحة ، تطلق للإستفهام ، ويقصد بها أي شيء .

مبتدع أو فتان أو غاش أو معس فتذكر ما فيه إذا استشارك في صحبته ومعاملته والمعلّى به كما قال النبي ﷺ لعاطمة بنت قيس وقد استشارته في نكاح معاوية وأبي جهم فقال : أما معاوية فصعلوك ، وأما أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه ، وقال بعض أصحابه لمن سافر معه : إذا هبطت عن بلاد قومه فاحذره .

فإذا وقعت الفسة على وجه الصبحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قرينة إلى الله من جملة الحسنات ، وإذا وقعت على وجه ذم أخيك وتمزيق عرضه والتمكك بلحمه والغض منه لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء العضال ، ونار الحسنات التي تأكلها كما تأكل النار الحطب .

فصل

والفرق بين الهدية والرشوة وإن اشتبهتا في الصورة القصيدة ، فإن الراشي قصده بالرشوة التوصل إلى إبطال حق أو تحقيق باطل ، فهذا الراشي الملعون على لسان رسول الله ﷺ ، فإن رشا لدفع الظلم عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة . وأما المهدي فقصده استجلاب المودة والمعرفة والإحسان ، فإن قصد المكافأة فهو معاوض ، وإن قصد الربح فهو مستكثر .

فصل

والفرق بين الصبر والقوة أن الصبر خلق كسي يتخلق به العبد ، وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والتشكي ، فيحبس النفس عن التخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله ، وهو ثبات القلب على الأحكام القدسية والشرعية .

وأما القوة فيبس في القلب يمنعه من الانفعال ، وغلظة تمنعه من التأثر بالنوازل ، فلا يتأثر لغلظته وقساوته لا لصبره واحتماله .

وتحقيق هذا أن القلوب ثلاثة :

(قلب قاس) غليظ بمنزلة اليد اليابسة . (وقلب مائع) رقيق جداً .

(فالأول) لا ينفع لم بمنزلة الحجر . والثاني بمنزلة الماء ، وكلاهما ناقص ، وأصح القلوب (القلب الرقيق) الصافي الصلب فهو يرى الحق من الباطل بصفاته ويقبله ويؤثره برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلابته . وفي الأثر : «القلب آنية الله في أرضه فأحبها إليه أرقها وأصلبها وأصفها» . وهذا القلب الزجاجي فإن الزجاجه جمعت الأوصاف الثلاثة ، وأبغض القلوب إلى الله القلب القاسي قال تعالى : ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وقال تعالى : ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ وقال تعالى : ﴿لِيَجْزِيَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ فذكر القلبين المنحرفين عن الاعتدال ، هذا بمرضه وهذا بقسوته ، وجعل إلقاء الشيطان فتنة لأصحاب هذين القلبين ورحمة لأصحاب القلب الثالث وهو القلب الصافي الذي ميز بين لقاء الشيطان وإلقاء الملك بصفاته وقبل الحق بإخباته ورقته وحارب النفوس الباطلة بصلابته ، وقوته ، فقال تعالى : عقيب ذلك : ﴿وَلْيَعْلَمْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ .

فصل

والفرق بين العفو والذل أن العفو إسقاط حقهك جوداً وكرماً واحساناً مع قدرتك على الانتقام ، فتؤثر الترك رغبة في الاحسان ومكارم الأخلاق ، بخلاف الذل فإن صاحبه يترك الانتقام عجزاً وخوفاً ومهانة نفس ، فهذا مذموم غير محمود ولعل المنتقم بالحق أحسن حالاً منه ، قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ

١ - أي يقبل الحق ويؤثره .

٢ - سورة الزمر الآية ٢٢ .

٣ - سورة البقرة الآية ٧٥ .

٤ - سورة الحج الآية ٥٣ .

٥ - سورة الحج الآية ٥٤ .

ينتصرون»^١.

فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضيهـم منها ذلك حتى إذا قدروا على من بـمى عليهم وتمكـوا من استيفاء ما لهم عليه نـدبهم إلى الخلق الشريف من العفو والصفح فقال: «وجزاء سيئة سيئةً مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين»^٢ فذكر المقامات الثلاثة: العدل وأبـاحه، والفضل وندب إليه، والظلم وحرمة.

(فإن قيل): فكيف مدحهم على الانتصار والعفو وهما متناقيان؟

(قيل): لم يمدحهم على الاستيفاء والانتقام وإنما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة على استيفاء حقهم، فلما قدروا نـدبهم إلى العفو، قال بعض السلف في هذه الآية: كانوا يكرهون أن يستذلوا فإذا قدروا عفوا، فمدحهم على عفو بعد قدرة لا على عفو ذل وعجز ومهانة، وهذا هو الكمال الذي مدح سبحانه به نفسه في قوله: «وكان الله عفواً قديراً»^٣ «والله غفور رحيم»^٤ وفي أثر معروف: حلة العرش أربعة: إثنان يقولان: سبحانه اللهم ربنا وبمحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك. وإثنان يقولان: سبحانه اللهم ربنا وبمحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك، ولهذا قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه: «إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ»^٥ أي إن غفرت لهم غفرت عن عزة وهي كمال القدرة، وحكمة وهي كمال العلم، فغفرت بعد أن علمت ما عملوا وأحاطت بهم قدرتُك إذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله بحقيقة ما صدر من السيء، والعفو من المخلوق ظاهره ضم وذل وباطنه عز ومهانة، وانتقام ظاهره عز وباطنه ذل، فما زاد الله بعفو إلا عزاً ولا انتقم أحد لنفسه إلا ذل، ولولم يكن إلا بغوات عز العفو ولهذا ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط، وتأمل قوله سبحانه: «هم ينتصرون»^٦ كيف يفهم منه أن فيهم من القوة ما يكونون هم بها

١ - سورة الثورى الآية ٣٩.

٢ - سورة الثورى الآية ٤٠.

٣ - سورة النساء الآية ٩٩.

٤ - سورة البقرة الآية ٢١٨.

٥ - سورة المائدة الآية ١١٨.

٦ - سورة الثورى الآية ٣٩.

المنتصرين لأنفسهم لا أن غيرهم هو الذي يحصرهم . ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه على حد العدل غالباً بل لا بد من المحاوزة شرع به سبحانه المائلة والمساواة وحرمة الزيادة وندب إلى العفو .

والمقصود أن العفو من أخلاق النفس المطمئنة ، والدل من أخلاق الأمانة ، ونكتة المسألة أن الانتقام شيء والانتصار شيء ، فالانتصار أن ينتصر لحق الله ومن أجله ولا يقوى على ذلك إلا من تخلص من ذل خطه ورق هواه فإنه حسد . ينال حظاً من العز الذي قسم الله للمؤمنين . فإذا نُهي عنه انتصر من الباعى من أجل عز الله الذي أعز به غيره على ذلك العز أن يسقام ويقهر وحبّة للعد المنسوب إلى العزيز الحميد أن يستدل . فهو يقول للباغي عليه : أنا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب أن يذله أحداً ، وإذا كانت نفسه الأمانة قائمة على أصولها لم تحب بعد طلبه إلا الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفياً منه وإذلاً له . وأما النفس التي خرجت من ذل حظها ورق هواها إلى عز توحيدها وإنابتها إلى ربها فإذا نالها البغي قامت بالانتصار حبة ونصرة للرب الذي أعزها الله به ونالته منه وهو في الحقيقة حية لربها ومولاها . وقد ضرب لذلك مثلاً بعبدين من عبيد الفلة حراثين ضرب أحدهما صاحبه فنفا المضروب عن الضارب نصحا منه لسيده وشفقة على الضارب أن يعاقبه السيد فلم يجثم سيده خلقه عقوبته وإفساده بالضرب فشكر العاني على عفوهِ ووقع منه بموقع . وعبد آخر قد أقامه بين يديه وجعله وألبس ثياباً يقف بها بين يديه فعمد بعض سؤاس^١ الدواب وأضرابهم ولطخ تلك الثياب بالغمرة^٢ أو مرقها فلو عفا عن فعل به ذلك لم يوافق عفوهُ رأي سيده ولا محبة وكان الانتصار أحب إليه ووافق لمرضاته كأنه يقول : إنما فعل هذا بك جرأة عليّ واستخفافاً بسلطاني فإذا أمكنه من عقوبته فأذله وقهره ولم يبق إلا أن يبطش به فذل وانكسر قلبه فإن سيده يحب منه أن لا يعاقبه لحظة وأن يأخذ منه حق السيد فيكون انتصاره حينئذ لحض حق سيده لا لنفسه كما روي عن علي

١ - ولعل في السياق سقط كلمة على : فلم يجثم سيده خلقه على عقوبته وإفساده بالضرب .

٢ - سؤاس : (ج) سائس وهو الذي يهتم برعاية المياد .

٣ - الغمرة : الغائط .

رضي الله عنه : أنه مر برجل فاستغاث به وقال : هذا منعني حقي ولم يعطني إياه ، فقال : أعطيه حقه ، فلما جاوزها لج الظالم ولطم صاحب الحق فاستغاث بعلي ، فرجع وقال : أتاك القوث ، فقال له : استغد منه فقال : قد عفوت يا أمير المؤمنين ، فضربه عليّ سبع درر وقال : قد عفا عنك من لطمته وهذا حق السلطان ، فعاقبه عليّ لما اجترأ على سلطان الله ولم يدعه ، ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال : احلني فوالله لأنا أفرس منك ومن ابنك وعنده المغيرة بن شعبة ، فحصر عن ذراعه وصك بها أنف الرجل ، فسال الدم ، فجاء قومه إلى أبي بكر رضي الله عنه فقالوا : أفدنا من المغيرة ، فقال : أنا أقيدكم من ورعة الله ؟ لا أقيدكم منه ، فرأى أبو بكر أن ذلك انتصار من المغيرة وحية الله وللمز الذي أعزبه خليفة رسول الله ﷺ ليتمكن بذلك العز من حسن خلاقته وإقامة دينه ، فترك قوده لاجترأه على عز الله وسلطانه الذي أعز به رسوله ودينه وخليفته ، فهذا لون والضرب حية للنفس الأمارة لون .

فصل

والفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل أن سلامة القلب تكون من عدم إرادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من إرادته وقصده لا من معرفته والملم به ، وهذا بخلاف البله والغفلة فإنها جهل وقلة معرفة ، وهذا لا يحمي إذ هو نقص ، وإنما يحمي الناس من هو كذلك لسلامتهم منه . والكمال أن يكون القلب عارفاً بتفاصيل الشر سلياً من إرادته ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لست بحب ولا يخذعني الحب ، وكان عمر أعقل من أن يخذع وأورع من أن يخذع ، وقال تعالى : ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ . فهذا هو السليم من الآفات التي تمرّ بالقلوب المريضة من مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن ،

١ - وزع الاسان وغيره وزعاً : كنه وضمة وحبته . ووزع الجيش ربّ فرقة وسؤام . وصنهم للحرب . والورعة (م) وزاع : الولاة المانسون من محارم الله تعالى .

٢ - الحب : الحقاد - المشائ .

٣ - سورة الشعراء الآية ٨٩ .

ومرض الشهوة التي توجب اتباع ما تهوى الأنفس ، فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا .

فصل

والفرق بين الثقة والغرّة أن الثقة سكون يستند إلى أدلة وأمارات يمكن القلب إليها ، فكلما قويت تلك الأمارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما على كثرة التجارب وصدق الفراسة ، واللفظة كأنها والله أعلم من الوثائق وهو الرباط ، فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكلأ عليه وحسن ظن به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد إليه والاعتدال عليه ، فهو في وثاقه بقلبه وروحه وبدنه ، فإذا صار القلب إلى الله وانقطع إليه تقيده بحبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفزع في النوائب ولا ملجأ غيره ويصير عدته وشدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله ومستعانه في حوائجه وضروراته .

وأما الغرّة فهي حال المغتر الذي غرّته نفسه وشيطانه وهواه وأمله الخائب الكاذب بربه حتى أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني ، والغرور ثقتك بمن لا يوثق به وسكونك إلى من لا يمكن إليه ورجاؤك النفع من المحل الذي لا يأتي بخير كحال المغتر بالسراب ، قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً أَحَقَّ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَافَهُ حَاسِبَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحَاسِبِ﴾ وقال تعالى في وصف المغترين : ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِنُونَ ضَعُفًا﴾ وهؤلاء إذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الأمور علموا أنهم لم يكونوا على شيء ﴿وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يُحْتَسِبُونَ﴾ وفي أثر معروف : إذا رأيت الله سبحانه يزيدك من نعمه وأنت مقيم على معصيته فاحذره فإنما هو استدراج يستدرجك به .

١ - الغرّة : الغرور .

٢ - أي الثقة .

٣ - سورة النور الآية ٣٩ .

٤ - سورة الكهف الآية ١٠٣ - ١٠٤ .

٥ - سورة الزمر الآية ٤٧ .

وشاهد هذا في القرآن في قوله تعالى: ﴿فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبسورون﴾^١ وهذا من أعظم الفترة أن تراه يتابع عليك نعمه وأنت مغم على ما يكره فالشيطان وكل بالفرور، وطع النفس الأمانة الاغترار فإذا اجمع الرأي والبري والرأي المحتاج والشيطان الفرور والنفس المفتر لم يقع هناك خلاف. فالشياطين غرّوا المفترين بالله وأطمعهم مع إقامتهم على ما يسخط الله ويفضه في عموه وتجاوزه، وحدّثهم بالتوبة لتسكن قلوبهم، ثم دافعهم بالتسويق حتى هجم الأجل فأخذوا على أسوأ أحوالهم، وقال تعالى: ﴿وغرّتمكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغممكم بالله الفرور﴾^٢ وقال تعالى: ﴿يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الفرور﴾^٣، وأعظم الناس غروراً بربه من إذا مسّه الله برحة منه وفضل قال: هذا لي أنا أهله وجدير به ومستحق له ثم قال: ﴿وما أظن الساعة قائمة﴾^٤ فظن أنه أهل لما أولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره فقال: ﴿ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى﴾^٥ يعني الجنة والكرامة، وهكذا تكون الفترة بالله، فالمفتر بالشيطان معتبر بوعوده وأمانه، وقد ساعده اغتراره بدينه ونفسه فلا يزال كذلك حتى يتردى في آبار الهلاك.

فصل

والفرق بين الرجاء والتمني أن (الرجاء) يكون مع بذل الجهد واستفراغ الطاقة في الإتيان بأسباب الظفر والفوز، (والتمني) حديث النفس بمحصل ذلك

-
- ١ - سورة الأنعام الآية ٤٤ ..
 - ٢ - ولعله النقص.
 - ٣ - سورة الحديد الآية ١٤.
 - ٤ - سورة لقمان الآية ٣٣.
 - ٥ - وهو كفول فاروق في القرآن الكريم:
«إنا أوتيناه على علم عدي» (النقص ٧٨) الذي حلف الله به وبيداه الأرض عقوبة على عرويه، فلا يزال يجري فيها.
 - ٦ - سورة الكهف الآية ٣٦.
 - ٧ - سورة فصلت الآية ٥٠.

مع تعطيل الأسباب الموصلة إليه ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ فطوى سبحانه بباط الرجاء إلا عن هؤلاء ، وقال المغترون : إن الذين ضيعوا أوامرهم وارتكبوا نواهيهم واتبعوا ما أسخطه وتجنبوا ما يرضيه أولئك يرجون رحمته ، وليس هذا ببدع من غرور النفس والشیطان لهم ، فالرجاء لعبد قد امتلأ قلبه من الإيمان بالله واليوم الآخر فمثل بين عينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته امتد القلب مائلاً إلى ذلك شوقاً إليه وحرصاً عليه فهو شبيه بالمداد عنقه إلى مطلوب قد صار نصب عييه .

وعلمة الرجاء الصحيح أن الراجي يخاف فوت الجمة وذهاب حظه منها بترك ما يخاف أن يحول بينه وبين دخولها ، فمثلُه مثلُ رجلٍ خطب امرأة كريمة في منصب وشرف إلى أهلها ، فلما آن وقت العقد واجتماع الأشراف والأكابر وإتقان الرجل إلى الحضور علم عشية ذلك اليوم ليتأهب للحضور فتراه المرأة وأكابر الناس فأخذ في التأهب والتزين والتجميل فأخذ من فضول شعره وتنظف وتطيب ولبس أجمل ثيابه وأتى إلى تلك الدار متقياً في طريقه كل وسخ وذنس وأثر يصيبه أشد تقوى حتى الغبار والدخان وما هو دون ذلك ، فلما وصل إلى الباب رحب به ربه^١ ومكَّن له في صدر الدار على الفرش والوسائد ورمقته العيون وقصد بالكرامة من كل ناحية ، فلو أنه ذهب بعد أخذ هذه الزينة فجلس في المزابيل وتمرغ عليها وتملك بها وتلطح في بدنه وثيابه بما عليها من عَذْرَةٍ وَقَدَرٍ ، ودخل ذلك في شعره وبشره وثيابه ، فجاء على ذلك الحال إلى تلك الدار وقصد دخولها للوعد الذي سبق له لقاء إليه البواب بالضرب والطرود والصياح عليه والإبعاد له من بابها وطريقها فرجع متحيراً خاسئاً . فالأول حال الراجي وهذا حال المتسني ، وإن شئت مثلت حال الرجلين بملك هو من أغير الناس وأعظمهم أمانة وأحسنهم معاملة لا يضيع لديه حق أحد وهو يعامل الناس من وراء ستار لا يراه أحد وبضائعه وأمواله وتجاراته وعبيده وإماؤه ظاهر بارز في داره للمعاملين ، فدخل عليه رجلان فكان أحدهما يعامله بالصدق والأمانة والنصيحة لم يحرب عليه غشاً

١ - سورة البقرة الآية ٢١٨ .

٢ - أي رب الدار .

ولا خيانة ولا مكراً ، فباعه بضائعه كلها واعتمد مع ماله كجواريه ما يجب أن يعتمد معهم ، فكان إذا دخل إليه ببضاعة تخير له أحسن الضائع وأحبها إليه ، وإن صمعا بده بذل جهده في تحسنها وتجميلها وجعل ما خفي منها أحسن مما ظهر وسلم المؤنة من أمره أن يسلمها منه وامثل ما أمره به السفر بينه وبينه في مقدار ما يعمل ، صفته وهيبته وشكله ورقته وسائر شئونه ، وكان الآخر إذا دخل دخل بأحسن بضاعة يجدها لم يخلصها من النفس ولا نصح فيها ولا اعتمد في أمرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصناع والتجار بل كان يعملها على ما يهواه ، ومع ذلك فكان يحون الملك في داره إذ هو غائب عن عينه فلا يلوح له طمع إلا خانه ولا حرمة للملك إلا مد بصره إليها وحرص على إفسادها ، ولا شيء يخطط الملك إلا ارتكبه إذا قدر عليه ، فمضيا على ذلك مدة ثم قيل : إن الملك يبرز اليوم لمعامله حتى يحاسبهم ويعطيهم حقوقهم ، فوقف الرجلان بين يديه فعامل كل واحد منهما بما يستحقه . فتأمل هذين المثليين فإن الواقع مطابق لما فالراجي على الحقيقة لما صارت الجنة نصب عينه ورجاءه وأمله امتد إليها قلبه وسمى لها سمياً ، فإن الرجاء هو امتداد القلب وميله ، وحق رجاءه كمال التأهب وخوف الفوت والأخذ بالحذر . وأصله من التنحي ، ورجا البشر ناحيته وارجاء السماء نواحيها ، وامتداد القلب إلى المحبوب منقطعاً عما يقطعه عنه هو تنح عن النفس الأماره وأسبابها وما تدعو إليه ، وهذا الامتداد والميل والخوف من شأن النفس المطمئنة فإن القلب إذا انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما أعد الله فيها لأهل طاعته وأهل معصيته خاف وخف مرتحلاً إلى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك مطمئناً إلى النفس ، والنفس إلى الشهوات والدنيا ، فلما انكشف عنه غطاء النفس خف وارتحل عن جوارها طالباً جوار العزيز الرحيم في جنات النعيم ، ومن هنا صار كل خائف راجياً وكل راج خائفاً ، فأطلق اسم أحدهما على الآخر ، فإن الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف ، هذا الراجي قد لحى قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلاً إلى الله ، قد رفع له من الجنة علم فشر إليه وله ماداً إليه قلبه كله ، وهذا الخائف فار من جوارها ملتجئاً إلى الله من حبه في سجنهما في الدنيا فيحبس معها بعد الموت ويوم القيامة ، فإن المرء مع قريته في الدنيا والآخرة ، فلما سمع الوعيد ارتحل من

مجاورة حار السوء في الدارين فأعطى اسم الخائف ، ولما سمع الوعد امد واستطار شوقاً إليه وفرحاً بالظفر به فأعطى اسم الراجي ، وخلاؤه متلارمان لا ينمك عنهما ، فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما أن كل خائف راج أنه بما يخاف ، فذلك تداول الاسمان عليه قال تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً ؟ ﴾ قالوا في تفسيرها : لا تخافون لله عظمة . وقد تقدم أن سبحانه طوى الرجاء إلا عن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا ، وقد فسر النبي ﷺ الإيمان : بأنه ذو شعب وأعمال ظاهرة وباطنة ، وفسر الهجرة : بأنها هجر ما نهى الله عنه ، والجهاد : بأنه جهاد النفس في ذات الله فقال : « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ، والجهاد من جاهد نفسه في ذات الله » . والمقصود أن الله سبحانه جعل أهل الرجاء من آمن وهاجر وجاهد وأخرج بن سواهم من هذه الأمم .

وأما الأماني فإنها رؤوس أموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وتلك أمانيتهم ، وهي تصدر من قلب تراحمت عليه وسأوس النفس فأظلم من دخانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها ، وكما فعل ذلك منته حسن العاقبة والنجاة وأحالتها على العفو والمغفرة والفضل ، وأن الكريم لا يستوفي حقه ولا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة ، ويسمى ذلك رجاءً وإنما هو وسواس وأماني باطلة تقذف بها النفس إلى القلب الجاهل فيستريح إليها ، قال تعالى : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلُ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيّاً وَلَا نَصِيراً ﴾ فإذا ترك العبد ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ، وإذا ترك ولايته ونصرته تولته نفسه والشيطان فصارا وليين له ، ووكلا إلى نفسه ، فصار انتصاره لها بدلاً من نصرة الله ورسوله ، فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه ، وبنصرته نصرة نفسه وهواه ، فلم يدع للرجاء موضعاً . فإذا قالت لك النفس : أنا في مقام الرجاء فطالبها بالبرهان ، وقل : هذه أمنية فهاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ، فالكيس يعمل أعمال البر على الطمع والرجاء ، والإحتمال الماجز يخطئ أعمال البر ويتكل على الأماني التي يسميها رجاء ، والله الموفق .

فصل

والفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها أن المتحدث بالنعمة مخبر عن صفات الله ومحض جوده وإحسانه ، فهو متني عليه بإظهارها والتحدث بها شاكراً له ناشراً لجميع ما أولاه مقصود بذلك إظهار صفات الله ومدحه والثناء وبمقتضى النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محسنه ورجائه ، فيكون راغياً إلى الله بإظهار نعمه ونشرها والتحدث بها .

وأما الفخر بالنعم فهو أن يستطيل بها على الناس ويربهم أنه أعز منهم وأكبر ، فيركب أعناقهم ويسعبد قلوبهم ويستميلها إليه بالتعظيم والخدمة ، قال العمان بن بشر : إن للشيطان مصالي وفحوخاً ، إن من مصاليه وفحوخه البطش بنعم الله والكبر على عباد الله والفخر بمطة الله والهوى في غير ذات الله .

فصل

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر ، فإن الفرح بالله ومعرفة ومحبته وكلامه من القلب ، قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾^١ فإذا كان أهل الكتاب يفرحون بالوحي فأولياء الله وأتباع رسوله أحق بالفرح به ، وقال تعالى : ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^٢ وقال تعالى : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^٣ قال أبو سعيد الخدري : فضل الله القرآن ، ورحمته أن جعلكم من أهله ، وقال هلال بن ياف : فضل الله ورحمته الإسلام الذي هداكم إليه ، والقرآن الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي تجمعون . وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجهور المفسرين :

١ - ومفردها معللة أي الفخ والشرك .

٢ - سورة الرعد الآية ٣٦ .

٣ - سورة التوبة الآية ١٢٤ .

٤ - سورة يونس الآية ٥٨ .

فضل الله الإسلام ورحمته القرآن ، فهذا فرح القلب وهو من الإيمان ويثاب عليه العبد فإن فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضا ، فالفرح بذلك على قدر محبته ، فإن الفرح إنما يكون بالظفر المحبوب وعلى قدر محبه يحصله له ، فالفرح بالله وأسمائه وصفاته ورسوله وسنته وكلامه محض الإيمان وصمونه ولبه وله عودية عجيبة وأثر في القلب لا يعبر عنه ، فابهاج القلب وسروره وفرحه بالله وأسمائه وصفاته وكلامه ورسوله ولقائه أفضل ما يعطاه بل هو جل عطاياء ، والفرح في الآخرة بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبه في الدنيا ، فالفرح بالوصول إلى المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضمعها ، فهذا شأن فرح القلب ، وله فرح آخر وهو فرحه بما من الله به عليه من معاملته والإخلاص له والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلما تمكن في ذلك قوي فرحه وابتهاجه ، وله فرحة أخرى عظيمة الوقع عجيبة الشأن وهي الفرحة التي تحصل له بالتوبة فإن لها فرحة عجيبة لا نسبة لفرحة المعصية إليها البتة ، فلو علم العاصي أن لذة التوبة وفرحتها يزيد على لذة المعصية وفرحتها أضاعافا مضاعفة لبادر إليها أعظم من مبادرته إلى لذة المعصية .

وسر هذا الفرح إنما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده أشد فرح يقدر ، ولقد ضرب له رسول الله ﷺ مثلاً ليس في أنواع الفرح في الدنيا أعظم منه وهو فرح رجل قد خرج براحلته التي عليها طعامه وشرا به في سفر ففقدتها في أرض دوية مهلكة ، فاجتهد في طلبها فلم يجدها ، فبش منها ، فجلس ينتظر الموت ، حتى إذا طلع البدر رأى في ضوئه راحلته وقد تعلق زمامها بشجرة فقال من شدة فرحه : اللهم أنت عبيدي وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح ، فإله أفرح بتوبة عبده من هذا براحلته .

فلا ينكر أن يحصل للتائب نصيب واغر من الفرح بالتوبة ، ولكن هاهنا أمر يجب التنبيه عليه وهو أن لا يصل إلى ذلك إلا بعد ترحات ومضض وعمن لا تثبت لها الجبال فإن صبر لها ظفر بلذة الفرح وإن ضعف عن حملها ولم يصبر لها لم يظفر بشيء وآخر أمره فوات ما آثره من فرصة المعصية ولنتها فيفوته الأمان

ويحصل على ضد اللذة من الألم المركب من وجود المؤذي وفوت المحبوب ، فالحكم لله العلي الكبير .

فصل

وها هنا فرحة أعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقتها الدنيا إلى الله إذا أرسل إليه الملائكة فبشروه بلفائه وقال له ملك الموت : أخرجني أيتها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب أبشري بروح وريحان ورب غير غضبان ، اخرجي راضية مرضية عنك يا أيتها النفس المطمئنة أرجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ﴿ فلولا يكن بين يدي التائب إلا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يأمر بإيثارها فكيف ومن بعدها أنواع من الفرح منها الملائكة الذين بين السماء والأرض على روحه ، ومنها فتح أبواب السماء لها وصلاة ملائكة السماء عليها وتشجيع مقربها لها إلى السماء الثانية فتفتح ويصلي عليها أهلها ويشجعها مقربوها هكذا إلى السماء السابعة ؟ فكيف يقدر فرحها وقد استؤذن لها على ربها وولياها وحبيبا فوقفت بين يديه وأذن لها بالسجود فجدت ، ثم سمعته سبحانه يقول : اكتبوا كتابه في عليين ، ثم يذهب به فيرى الجنة ومقدمه فيها وما أعد الله له ويلقى أصحابه وأهله فيستبشرون به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على أهله فيجدهم على أحسن حال ويقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر ، هذا كله قبل الفرج الأكبر يوم حشر الأجساد مجلوسه في ظل العرش وشربه من الحوض ، وأخذ كتابه يمينه ، وثقل ميزانه ، وبياض وجهه ، وإعطائه النور التام والناس في الظلمة ، وقطعة جسر جهنم بلا تعويق ، وانتهائه إلى باب الجنة وقد أزلفت له في الموقف وتلقي خزنتها له بالترحيب والسلام والبارقة وقدمه على منازل وقصوره وأزواجه وسراريه .

وبعد ذلك فرح آخر لا يقدر قدره ولا يعبّر عنه تتلاشى هذه الأفراح كلها عنده وإنما يكون هذا لأهل السنة المصدقين برؤية وجه ربهم تبارك وتعالى من فوقهم وسلامه عليهم وتكليمه إياهم ومحاضرتهم لهم :

| | |
|---------------------------|----------------------------|
| وليت هذه الفرحات الا | لذي الترحات في دار الرزايا |
| فشم ما استطعت الباق واجهد | لملك أن تفوز بندي العطايا |
| وصم عن لذة حشيت بلاء | للذات خلصن من البلايا |
| ودع أنيسة إن لم تنلها | تمذب أو تنل كانت منايا |
| ولا تتبط وعداً من رسول | أتى بالحق من رب البرايا |
| فهذا الوعد أدني من تعم | مضى بالأمس لو وقتت رايا |

فصل

والفرق بين رقة القلب والجزع أن الجزع ضعف في النفس وخوف في الغلب
يمده شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الإيمان بالقدر ، وإلا فتق علم أن
المقدر كائن ولا بد كان الجزع عناءً ومصيبةً ثانية ، قال تعالى : ﴿ لما أصاب
من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك
على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ فتق آمن العبد
بالقدر وعلم أن المصيبة مقدرة في الحاضر والغائب لم يجزع ولم يفرح .

ولا ينافي هذا رقة القلب فإنها ناشئة من صفة الرحمة التي هي كمال ، والله
سبحانه ، إنما يرحم من عباده الرحماء ، وقد كان رسول الله ﷺ أرق الناس قلباً
وأبعدهم من الجزع ، فرقة القلب رافة ورحمة ، وجزعه مرض وضعف ، فالجزع
حال قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الأمارة فأخذ بأنفاسه وضيق عليه
مسالك الآخرة وصار في سجن الهوى والنفس وهو سجن ضيق الأرجاء مظلم
المسالك ، فالحصار القلب وضيقه يجزع من أدنى ما يصيبه ولا يحتمله ، فإذا أشرق
فيه نور الإيمان واليقين بالوعد واستلأ من محبة الله وإجلاله رق وصارت فيه الرافة
والرحمة فتراه رجلاً رفيق القلب بكل ذي قريب ومسلم يرحم النملة في جحرها
والطير في وكره فضلاً عن بني جنسه ، فهذا أقرب القلوب من الله ، قال أنس : كان
رسول الله ﷺ أرحم الناس بالعيال^٢ . والله سبحانه إذا أراد أن يرحم عبداً

١ - سورة الحديد الآية ٢٢ .

٢ - انظر وصته (ص) للعيال مثلاً عند أحد في مسنده ٣٠٧/٦ و ٢٨/٤ و ١٣٧/٤ وعند مسلم في
الزكاة ٣٨ . والوصية ٩ والإمارة ١٩١ وعند البخاري في النفقات ٢ .

أسكن في قلبه الرأفة والرحمة ، وإذا أراد أن يعذبه مرع من قلبه الرحمة والرأفة وأبدل له بهما الغلظة والقوة ، وفي الحديث الثابت : لا تنزع الرحمة إلا من شقي ، وفيه من لا يرحم لا يرحم ، وفيه : ارحوا من في الأرض يرحمكم من في السماء ، وفيه أهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق ، ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم ، وعفيف متعفف ذو عيال ، والصديق رضي الله عنه إنما فضل الأمة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة على الصديقية ولهذا أظهر أثرها في جميع مقدماته حتى في الأسارى يوم بدر واستقر الأمر على ما أشار به وضرب له ﷺ مثلاً بعيسى وإبراهيم ، والرب تعالى هو الرؤوف الرحيم وأقرب الخلق إليه أعظمهم رأفة ورحمة ، كما أن أبدهم منه من اتصف بضد صفاته ، وهذا باب لا يلجحه إلا الأفراد في العالم .

فصل

والفرق بين الموجدة والمحدد أن الوجد الإحساس بالمؤلم والعلم به وتحرك النفس في رغبة ، فهو كمال . وأما المحدد فهو إضمار الشر وتوقعه كل وقت فيمن وجدت عليه فلا يزيل القلب أثره .

وفرقت آخر وهو أن الموجدة لا ينالك منه ، والمحدد لما يناله منك ، فالموجدة وجود ما نالك من أذاه ، والمحدد توقع وجود ما يناله من المقابلة ، فالموجدة سريعة الزوال والمحدد بطيء الزوال ، والمحدد يجيء مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة

- ١ - رواه الترمذي في البر ١٦ ، وأحمد في مسنده ٣٠١/٢ .
- ٢ - رواه البحاري في باب الأدب ١٨ . وسلم في كتاب المسائل ٦٥ . وأبو داود في الأدب ١٤٥ . والترمذي في البر ١٢ ، وأحمد في مسنده ٢٢٨/٢ .
- ٣ - رواه أبو داود في الأدب ٥٨ . والترمذي في البر ١٦ .
- ٤ - رواه مسلم في كتاب الجنة ٦٣ . وأحمد في مسنده ٤٢/٢ .
- ٥ - أي أحد بالرحمة والموعود الأبرار لم يقتلهم والجدير بالذكر أن بعض الآيات نزلت بعد ذلك نطىء الرسول (ص) وصحبه في هذا الاجتهاد وحده عمر بن الخطاب (رضي) أشار على رسول الله (ص) بمنزل الأبرار كافة ، ترحيماً لائتر القبائل المشتركة . لأن معركة بدر كانت العاصلة والحاسمة . فلما سطرت الوثيقة أو عرة الاسلام . قال تعالى : ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض (الأنفال ٦٧) .

المس ودخانها عليه ، بخلاف المودة فإنها تكون مع قوته وصلابته وقوة نوره وإحاسه .

فصل

والعرف بين الماسة والحمد أن الماسة المبادرة إلى الكمال الذي تشاهد من غيرك فسافه فيه حتى تلحقه أو تجاوزه فهي من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر ، قال تعالى : ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾^١ وأصلها من التنافس النفس الذي تتعلق به النفوس طلباً ورغبة ، فينافس فيه كل من التنفين الأخرى ، وربما فرحت إذا شاركتها فيه كما كان أصحاب رسول الله ﷺ يتنافسون في الخير ويفرح بعضهم بيمض باشتراكهم فيه ، بل يحض بعضهم بعضاً عليه مع تنافسهم فيه وهي نوع من المابقة ، وقد قال تعالى : ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾^٢ وقال تعالى : ﴿ سابعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء ﴾^٣ وكان عمر بن الخطاب يسابق أبا بكر رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه أبداً . فلما علم أنه قد استولى على الإمامة قال : والله لا أسابقك إلى شيء أبداً ، وقال : والله ما سبقته إلى خير إلا وحدته قد سبقني إليه . والمتنافسان كعبد بين يدي سدهما ينابضان وينافسان في مرضاه وينسابقان إلى محابه ، فيسدهما يعجبه ذلك منهما ويحبهما عليه وكل منهما يحب الآخر ويحرضه على مرضاة سيده .

والحمد خلق نفس ذميمة وضيفة باقطة ليس فيها حرص على الخير ، فلمجزها ومهانتها محمد من يكسب الخير والمحامد ويفوز بها دونها وتسن أن لو فانه كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى : ﴿ وودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء ﴾^٤ وقال تعالى : ﴿ وود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴾^٥ فالحمود عدو

١ - سورة المطففين الآية ٢٦ .

٢ - سورة البقرة الآية ١٤٨ .

٣ - سورة الحديد الآية ٢١ .

٤ - سورة النساء الآية ٨٩ .

٥ - سورة البقرة الآية ١٠٩ .

النعمة متمنٍ رواها عن المحمود كما زالت عنه هو، والمنافس مسابق النعمة متمنٍ تمامها عليه وعلى من ينافسه، فهو ينافس غيره أن يعلو عليه وتنب لحاقه به أو مجاوزته له في الفضل. والمحمود يجب انحطاط غيره حتى يباويه في السفن، وأكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع بالمنافسة، فمن جعل نصب عينيه شخصاً من أهل الفضل والسبق فنافسه انتفع به كثيراً فإنه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا لا نذمه، وقد يطلق اسم الحمد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن النبي ﷺ: لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار، ورجل آتاه الله مالا فلطَّه على هلكته في الحق، فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه وطلبها للتشبه بأهل الفضل.

فصل

والفرق بين حب الرياسة وحب الإمارة للدعوة إلى الله هو الفرق بين تعظيم أمر الله والنصح له وتعظيم النفس والسمي في حظها، فإن الناصح لله المفظم له المحب له يجب أن يطاع ربه فلا يعصى وأن تكون كلمته هي العليا وأن يكون الدين كله لله وأن يكون المباد ممثلين أوامره مجتنبين نواهيه، فقد ناصح الله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة إلى الله، فهو يجب الإمامة في الدين بل يسأل ربه أن يجعله للمتقين إماماً يقتدي به المتقون كما اقتدى هو بالمتقين، فإذا أحب هذا العبد الداعي إلى الله أن يكون في أعينهم جليلاً وفي قلوبهم مهيباً واليهم حبيباً وأن يكون فيهم مطاعاً لكي يأتوا به ويقتفوا أثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد عليه لأنه داع إلى الله يجب أن يطاع ويعبد ويوحى فهو يجب ما يكون عوناً على ذلك موصلاً إليه، ولهذا ذكر سبحانه عباده الذين اختصهم لنفسه وأثنى عليهم في تنزيله وأحسن جزاءهم يوم لقائه فذكرهم بأحسن أعمالهم وأوصافهم ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾^١ فسألوه أن يقر أعينهم بطاعة أزواجهم وذرياتهم له سبحانه وأن

١ - أنظر الصفحة ٣٠٩ ح ٣.

٢ - سورة الفرقان الآية ٧٤.

يسر قلوبهم بانساع السفين لهم على طاعته وعبوديه ، فإن الإمام والمؤمن معاومان على الفناعة ، فإما سألوه ما يعسون به السفين على مرضاته وطاعته وهو دعوتهم إلى الله بالإمامة في الدين التي أساسها الصبر واليقين كما قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَبْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ ، وسؤالهم أن يعلمهم أئمة للسفين هو سؤال أن يهديهم ويوقفهم ويمنّ عليهم بالعلوم النافعة والأعمال الصالحة طاهراً وباطناً التي لا تتم الإمامة إلا بها ، ونأمل كيف نسهم في هذه الآيات إلى اسمه الرحمن جلّ جلاله لعلم خلقه أن هذا إماماً نالوه بفصل رحمته وبحض جوده ومسه ، ونأمل كيف جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت الإمامة في الدين من الرتب العالية بل من أعلى مرتبة يعطاها العبد في الدنيا كان جزاؤه عليها الفرقة العالية في الجنة .

وهذا بخلاف طلب الرياسة فإن طلابها يسمون في تحصيلها لينالوا بها أغراضهم من العلو في الأرض وتعبد القلوب لهم وميلها إليهم ومساعدتهم لهم على جميع أغراضهم مع كونهم عالين عليهم قاهرين لهم ، فترتب على هذا المطلب من المناسد ما لا يعلمه إلا الله من البني والحسد والطفيان والحقد والظلم والفتنة والحمية للنفس دون حق الله وتعظيم من حقره الله واحتقار من أكرمه الله ، ولا تتم الرياسة الدنيوية إلا بذلك ولا تنال إلا به وبأضافته من المناسد ، والرؤساء في عسى عن هذا ، فإذا كشف النطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما إذا حشروا في صور النذر يطلوهم أهل الموقف بأرجلهم إهانة لهم وتحقيراً وتدنصيراً كما صغروا . أمر الله وحقروا عباده .

فصل

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من أهم الفروق وكل واحد محتاج بكل مضطر إلى الفرق بين هذا وهذا ، فالحب في الله هو من كمال الإيمان ، والحب مع الله هو عين الشرك ، والفرق بينهما أن المحب في الحب تابع لحبة الله فإذا

تمكنت محبته من قلب العبد أوجبت تلك المحبة أن يحب ما يحبه الله ، فإذا أحب ما أحبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يحب رسله وأنبياءه وملائكته وأوليائه لكونه تعالى يحبهم ، ويقض من يقضهم لكونه تعالى يقضهم ، وعلامة هذا الحب والبغض في الله أنه لا يبغض بغضه لبغض الله حباً لإحسانه إليه وخدمته له وقضاء حوائجه ، ولا ينقلب حبه لحبيب الله بعضاً إذا وصل إليه من جهته ما يكرهه ويؤلمه إما خطأ وإما عمداً مطيعاً لله فيه أو متأولاً أو مجتهداً أو باغياً نازعاً تائباً ، والذين كله يدور على أربع قواعد : حب وبغض ويترب عليهما فعل وترك ، فمن كان حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الإيمان بحيث إذا أحب أحب الله وإذا أبغض أبغض الله وإذا فعل فعل الله وإذا ترك ترك الله ، وما نقص من أصفافه هذه الأربعة نقص من إيمانه ودينه بحبه . وهذا بخلاف الحب مع الله فهو نوعان يقدر في أصل التوحيد وهو شرك ، ونوع يقدر في كمال الإخلاص ومحبة الله ولا يخرج من الإسلام .

(فالأول) كنجبة المشركين لأوثانهم وأندادهم قال تعالى : ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله﴾ وهؤلاء المشركون يحبون أوثانهم وأصنامهم وأهنتهم مع الله كما يحبون الله ، فهذه محبة تأله وموالاة يتبعها الخوف والرجاء والعبادة والدعاء ، وهذه المحبة هي محض الشرك الذي لا يفرقه الله . ولا يتم الإيمان إلا بمعاداة هذه الأنداد وشدة بغضها وبغض أهلها ومعاداتهم ومخاربتهم ، وبذلك أرسل الله جميع رسله وأنزل جميع كتبه وخلق النار لأهل هذه المحبة الشركية وخلق الجنة لمن حارب أهلها وعاداهم فيه وفي مرضاته ، فكل من عبد شيئاً من لدن عرشه إلى قرار أرضه فقد اتخذ من دون الله إلهاً وولياً وأشرك به كائناً ذلك المعبود ما كان ولا بد أن يتبرأ منه أحوج ما كان إليه .

(والنوع الثاني) محبة ما زينه الله للنفوس من النساء والبنين والذهب والفضة والحيل المسومة والأنعام والحرث فيحبها محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام والظمان للماء ، فهذه المحبة ثلاثة أنواع فإن أحبها الله توصل بها إليه واستماتة على مرضاته وطاعته أنيب عليها وكانت من قسم الحب لله توصل بها إليه ويلتذ بالتمتع بها ،

وهذا حاله أكمل الخلق الذي حجب اليه من الدنيا الساء والطيب وكانت محبته لهما عوناً له على محبة الله وتبليغ رسالته والقمام بأمره. وإن أحبا لموافقة طبعه وهواه وإرادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه. وإن كانت هي مقصوده ومراده وسعته في تحصيلها والظفر بها وقدمها على ما يحبه الله ويرضاه منه كان طاملاً لنفسه سعيًا لهواه.

(فالأولى) محبة السابقين.

(والثانية) محبة المقتصدون.

(والثالثة) محبة الظالمين.

فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فإنه معترك النفس الأتارة والمطمئنة. والمهدي من هداه الله.

فصل

والفرق بين التوكل والعجز أن التوكل عمل القلب وعبوديته اعتياداً على الله وثقة به والتجاء إليه وتقويضاً إليه ورضاً بما يقضيه له لعلمه بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده إذا فوض إليه مع قيامه بالأسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها، فقد كان رسول الله ﷺ أعظم المتوكلين، وكان يلبس لامته ودرعه، بل ظاهر يوم أحد بين درعين واختفى في الغار ثلاثاً فكان متوكلاً في السبب لا على السبب.

وأما العجز فهو تعطيل الأمرين أو أحدهما فلما أن يعطل السبب عجزاً منه. ويزعم أن ذلك توكل، ولعمري الله إنه لعجز وتفريط، وإما أن يقوم بالسبب ناظراً

أي رسول الله (ص) الذي قال الله تبارك وتعالى فيه:

«وَأَنْتَ لِمَنِ الْخَلْقُ عَظِيمٌ (القلم ١)» والذي صح عنه (ص) أنه قال:

«حَبِّبْ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النَّسَاءَ وَالطِّيبُ، وَجَبِلْتَ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ».

(رواه النسائي في عشرة النساء ١، وأحمد في مسنده ١٢٨/٣).

إليه معتمداً عليه غافلاً عن السبب معرضاً عنه ، وإن خطر بباله لم يثبت معه ذلك المخاطر ولم يعلق قلبه به تعلقاً تاماً بحيث يكون قلبه مع الله ويدنه مع السبب فهذا توكله عجز وعجزه توكل .

وهذا موضع انقسم فيه الناس طرفين ووسطا (فأحد الطرفين) عطل الأسباب محافظة على التوكل .

(والثاني) عطل التوكل محافظة على السبب ، (والوسط) علم أن حقيقة التوكل لا يعم إلا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب ، وأما من عطل السبب وزعم أنه متوكل فهو مغرور مخدوع متمني كمن عطل السكاح والتسري وتوكل في حصول الولد ، وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول الزرع ، وعطل الأكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والري ، فالتوكل نظير الرجاء ، والمجاز نظير التمني فحقيقة التوكل أن يتخذ العبد ربه وكليلاً له قد فوّض إليه كما يفوّض الموكل إلى وكيله العالم بكفايته ونهضته ونصحه وأمانته وخبرته وحسن اختياره ، والرب سبحانه قد أمر عبده بالاحتياط وتوكل له أن يستخرج له من حيلته ما يصلحه فأمره أن يحرث ويبذر ويسقى ويطلب رزقه في ضمان ذلك كما قدره سبحانه ودبره واقتضته حكمته وأمره أن لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه منه وثقته به وتوكله عليه وأخبره أنه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة ، فالعاجز من رمى هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالباً للراحة مؤثراً للدعة يقول : الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه أجله وسيأتي ما قدر لي على ضعفي ولن أئال ما لم يقدر لي مع قوتي ولو أتي هربت من رزقي كما أهرب من الموت للحققي فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت أن الرزق مقدر فما يدريك كيف قدر لك ، بسعيك أم بسعي غيرك ، وإذا كان بسعيك فبأي سبب ومن أي وجه ، وإذا خفي عليك هذا كله فمن أين علمت أنه يقدر لك إتيانه عفواً بلا سعي ولا كد؟ فكمن شيء سميت فيه فقدر لغيرك ، وكمن شيء سعى فيه غيرك فقدر لك رزقاً فإذا رأيت هذا عياناً فكيف علمت أن رزقك كله بسعي غيرك؟ وأيضاً فهذا الذي أوردته عليك النفس يجب عليك طرده في جميع الأسباب مع مسبباتها حتى في أسباب دخول الجنة والنجاة من النار ، فهل تعطّلها اعتياداً على التوكل أم تقوم بها

مع التوكل؟ بل لي نخلو الأرض من متوكل صر نفسه لله وملاً قلبه من الفقه به ورجائه وحس الطم به فضاى قلبه مع ذلك عن مباشرة بعض الأسباب فكيف قلبه إلى الله واطمأن إليه ووثق به وكان هذا من أقوى أسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وإنما رغب عن سبب إلى سبب أقوى منه فكان توكله أوثق الأساس بعده . فكان اشتغال قلبه بالله وسكونه إليه وتضرعه إليه أحب إليه من اشتغاله بسبب يمنعه من ذلك أو من كماله فلم يسع قلبه للأميرين فأعرض أحدهما إلى الآخر ، ولا ريب أن هذا أكمل حالاً ممن امتلأ قلبه بالسبب واشتمل به عن ربه . وأكمل منهما من جمع الأمرين وهي حال الرسل والصحابة فقد كان زكريا شاكراً وقد أمر الله نوحاً أن يصنع السفينة ، ولم يكن في الصحابة من يعطل السبب اعتقاداً على التوكل بل كانوا أقوم الناس بالأمرين ، ألا ترى أنهم بذلوا جهدهم في محاربة أعداء الدين بأيديهم وألحقتهم وقاموا في ذلك بمحبة التوكل وعمرؤا أموالهم وأصلحوها وأعدوا لأهلهم كفايتهم من القوت اقتداء بسيد المتوكلين صلوات الله وسلامه عليه وآله؟

فصل

والفرق بين الاحتياط والوسوسة أن الاحتياط الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة وما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من غير غلو ومجاوزة ولا تقصير ولا تغريط ، فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه الله ورسوله ، وأما الوسوسة فهي ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله رسول الله ﷺ ولا أحد من الصحابة زاعماً أنه يصل بذلك إلى تحصيل المشروع وضبطه كمن يحتاط بزعمه ويفعل أعضاءه في الوضوء فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله ويصرح بالتلفظ بنية الصلاة مراراً أو مرة واحدة ويفعل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته احتياطاً ، ويرغب عن الصلاة في نعله احتياطاً ، إلى أضعاف أضعاف هذا مما اتخذ الموسون ديناً وزعموا أنه احتياط ، وقد كان الاحتياط باتباع هدي رسول الله ﷺ ، وما كان عليه أولى بهم فإنه الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن

سواء الصراط ، والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالفت أكثر أهل الأرض بل كلهم .

فصل

والفرق بين إلهام الملك وإلقاء الشيطان من وجوه (مها) أن ما كان لله موافقاً لمرضاته وما جاء به رسوله فهو من الملك ، وما كان لغيره غير موافق لمرضاته فهو من إلقاء الشيطان ، (ومنها) أن ما أثمر إقبالا على الله وإنابة إليه وذكرآ له وهمة صاعدة إليه فهو من إلقاء الملك ، وما أثمر ضد ذلك فهو من إلقاء الشيطان ، (ومنها) أن ما أورث أنساً ونوراً في القلب وانشراحاً في الصدر فهو من الملك ، وما أورث ضد ذلك فهو من الشيطان ، (ومنها) أن ما أورث سكينه وطمأنينة فهو من الملك ، وما أورث قلقاً وانزعاجاً واضطراباً فهو من الشيطان ، (فالإلهام الملكي) يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد استنارت بنور الله ، فللملك بها اتصال وبينه وبينها مناسبة ، فإنه طيب طاهر لا يجاور إلا قلباً يناسبه فتكون لهُ الملك بهذا القلب أكثر من لهُ الشيطان ، وأما القلب المظلم الذي قد اسودَّ بدخان الشهوات والشبهات فالقاء الشيطان وَلْتَه به أكثر من لهُ الملك .

فصل

والفرق بين الاقتصاد والتقصير أن الاقتصاد هو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط ، وله طرفان هما ضدان له : تقصير ومجاورة ، فالمقصد قد أخذ بالوسط وعدل عن الطرفين ، قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^١ وقال تعالى : ﴿وَلَا تَجْمَلْ يَدَكَ بِدُكِّ مَغْلُولَةٍ إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾^٢ وقال تعالى : ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾^٣ والدين كله بين هذين الطرفين ، بل الإسلام قصد بين الملل ، والسنة قصد بين البدع ، ودين الله بين

١ - سورة الفرقان الآية ٦٧ .

٢ - سورة الاسراء الآية ٢٩ .

٣ - سورة الأعراف الآية ٣١ .

الغالي فيه والجاني عنه ، وكذلك الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الأمر ، والغلو مجاوزته وتعديه ، وما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان فلما إلى غلو ومجاوزة وإما إلى تعريط وتفسير . وهما آفتان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل إلا من شئ خلف رسول الله ﷺ وترك أقوال الناس وآراءهم لما جاء به لا من ترك ما جاء به لأقوالهم وآرائهم ، وهذان المرضان الخطران قد استوليا على أكثر بني آدم ولهذا حذر السلف- مهما أشد التحذير وخوفوا من بلي بأحدهما بالهلاك وقد يجتسمان في الشخص الواحد كما هو حال أكثر الخلق يكون مقصراً مفرطاً في بعض دينه غالباً متجاوزاً في بعضه ، والمهدي من هداه الله .

فصل

والفرق بين النصيحة والتأنيب أن النصيحة إحسان إلى من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهو إحسان محض يصدر عن رحمة ورقة ومراد الناصح . بها وجه الله ورضاه والاحسان إلى خلقه فيتلطف في بذلها غاية التلطف ويحتمل أذى النصوح ولائته ويعامله معاملة الطبيب العالم المنفق للمريض المشجع مرضاً وهو يحتمل سوء خلقه وشراسته ونفرتة ويتلطف في وصول الدواء إليه بكل ممكن فهذا شأن الناصح .

وأما المؤنب فهو رجل قصده التعبير والإهانة وذم من أنبّه وشمه في صورة النصح فهو يقول له : يا فاعل كذا وكذا ، يا مستحقاً للذم والإهانة في صورة ناصح مشفق ، وعلامة هذا أنه لو رأى من يحبه ويحسن إليه على مثل عمل هذا أو شر منه لم يعرض له ولم يقل له شيئاً ، ويطلب له وجوه المآذير ، فإن غلب قال : وأنتي ضمنت له العصية؟! ، والإنسان عرضة للخطأ ومحاسنه أكثر من مساويه والله غفور رحيم ، ونحو ذلك ، فإعجاباً كيف كان هذا لمن يحبه دون من ينفذه؟! وكيف كان حظ ذلك منك التأنيب في صورة النصح وحظ هذا منك رجاء العفو والمغفرة وطلب وجوه المآذير؟! .

ومن الفروق بين الناصح والمؤنب أن الناصح لا يعاديك إذا لم تقبل نصيحته

وقال قد وقع أحري على الله قبلت أو لم يفعل ويدعو لك يظهر الغيب ولا يذكر عيوبك ولا يبيها في الناس ، والمؤنب صد ذلك .

فصل

والفرق بين المبادرة والمجلة أن المبادرة انتهاز الفرصة في وقتها ولا يتركها حتى إذا فاتت طلبها ، فهو لا يطلب الأمور في أدبارها ولا قبل وقتها بل إذا حضر وقتها يادر إليها ووثب عليها وثوب الأسد على فريسته ، فهو بمنزلة من يبادر إلى أخذ الثمرة وقت كمال نضجها وإدراكها .

والمجلة طلب أخذ الشيء قبل وقته ، فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من يأخذ الثمرة قبل أوان إدراكها ، فالمبادرة وسط بين خلقين مدمومين أحدهما التفریط والإضاعة والثاني الاستعجال قبل الوقت . ولهذا كانت المجلة من الشيطان فإنها خفة وطيش وحدة في العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم وتوجب له وضع الأشياء في غير مواضعها وتجلب عليه أنواعاً من الشرور وتمنعه أنواعاً من الخير وهي قرين التدمية فقل من استعجل إلا ندم كما أن الكسل قرين الفتور والإضاعة .

فصل

والفرق بين الإخبار بالحال وبين الشكوى وإن اشبهت صورتها أن الإخبار بالحال يقصد الخبر به قصداً صحيحاً من علم سبب إدانته أو الاعتذار لأخيه من أمر طلبه منه أو مجذره من الوقوع في مثل ما وقع فيه ، فيكون ناصحاً بإخباره له أو حمله على الصبر بالتأسي به كما يذكر عن الأخنف أنه شكا إليه رجل شكوى فقال : يا ابن أخي لقد ذهب ضوء عيني من كذا وكذا سنة فما أعلمتُ به أحداً ، ففي ضمن هذا الإخبار من حمل الشاكي على التأسي والصبر ما يثاب عليه الخبر وصورته صورة الشكوى ولكن القصد ميز بينهما ، ولعل من هذا قول النبي ﷺ لما قالت عائشة : واراأساه ، فقال : بل أنا واراأساه أي الوجع القوي في أنا دونك

فتأسى به فلا تشتكي ، ويلوح لي فيه معنى آخر وهو أنها كانت حبيبة رسول الله ﷺ بل كانت أحب النساء إليه على الإطلاق ، فلما اشتكت إليه رأسها أخبرها أن محبتها من الألم مثل الذي بها ، وهذا غاية الموافقة من المحب ، ومحبو به يتألم بتألمه وير بروره ، حتى إذا ألمه عضو من أعضائه ألم المحب ذلك المصوب بعينه وهذا من صدق المحبة وصفاء المودة ، فالمعنى الأول يفهم أنك لا تشتكي واصبري فبي من الموجه مثل ما بك فتأسى بي في الصبر وعدم الشكوى . والمعنى الثاني يفهم اعلامها بصدق محبته لما أي انظري قوة محبتي لك كيف واستيتك في ألمك ووجع رأسك فلم تكوني متوجعة وأنا سليم من الوجع بل يؤلمني ما يؤلمك كما يسرنني ما يسرك كما قبل :

وإن أول البرايا أن تواسيه عند السرور الذي واسك في الحزن
وأما الشكوى فالإخبار المازي عن القصد الصحيح ، بل يكون مصدره السخط وشكاية المبتلى إلى غيره ، فإن شكا إلى سبحانه تعالى لم يكن ذلك شكوى بل استعطاف وتلقى واسترحام له كقول أيوب : ﴿ أَنِّي مَسِيئٌ فَضِرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ وقول يعقوب : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ وقول موسى : اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستعان وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك ، وقول سيد ولد آدم : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس ، أنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلني إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمري ، إن لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ، غير أن عافيتك أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل علي غضبك أو ينزل بي سخطك ، لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بك . فالشكوى إلى الله سبحانه لا تنافي الصبر بوجه فإن الله تعالى قال عن أيوب : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ مع

- ١ - الكلمة غير مفهومة . ولا يستقيم المعنى إلا بكلمة « به » . أن به من الألم مثل الذي بها ...
- ٢ - سورة الأنبياء الآية ٨٣ .
- ٣ - سورة يوسف الآية ٨٦ .
- ٤ - رواه الترمذي في الدعاء ٣٠ .
- ٥ - رواه الطبراني في الكبير ، وذكره السيوطي في المتح الكبير .
- ٦ - سورة من الآية ٤٤ .

إخباره عنه بالشكوى اليه في قوله: ﴿مُسَيُّ الضَّرُّ﴾ وأخبر عن نبيه يعقوب أنه وعد من نفسه بالصبر الجميل والنهي إذا قال وَفَى مع قوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وحزني إلى الله﴾ ولم يجعل ذلك نقصاً لصبره . ولا يلتفت إلى غير هذا من ترهات القوم كما قال بعضهم لما قال: ﴿مُسَيُّ الضَّرُّ﴾ قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ ولم يقل صبوراً حيث قال: مسي الضر، وقال بعضهم: لم يقل ارحني وإنما قال: أنت أرحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بحاله ووصف ربه، وقال بعضهم: إنما شكنا مس الضرحين ضعف لسانه عن الذكر فشكا مس ضر ضعف الذكر لا ضر المرض والألم، وقال بعضهم: استخرج منه هذا القول ليكون قدوة للضعفاء من هذه الأمة، وكان هذا القائل رأى أن الشكوى إلى الله تنافي الصبر وغلط أقبح الغلط، فالنافي للصبر شكواه لا الشكوى اليه، فالله أيتلي عبده لسمع تضرعه ودعائه والشكوى اليه، ولا يجب التجلد عليه وأحب ما اليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذلل له وإظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره، فاحذر كل الحذر من إظهار التجلد عليه وعليك بالتضرع والتمسك وإبداء العجز والفاقة والذل والضعف، فرحته أقرب إلى هذا القلب من اليد للثم.

فصل

وهذا باب من الفروق مطول ولعل إن ساعد القدر أن نفرّد فيه كتاباً كبيراً، وإِنَّمَا نَبْنِها بما ذكرنا على أصوله، واللبيب يكتفي ببعض ذلك، والذين كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد ﷺ فرق بين الناس ومن اتقى الله جعل له فرقانا، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تَنَقَّوْا اللَّهَ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾ وسَمَّى يوم بدر يوم الفرقان لأنه فرق بين أولياء الله وأعدائه، فالهدى كله فرقان، والضلال أصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الأوثان، ومحبة ومحبة الأوثان، وبين ما يحبه ويرضاه وبين ما قدره وقضاه، فجعلوا الأمر واحداً واستدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاه وجمعوا بين الربا والبيع فقالوا: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾^١ وجمعوا بين

١ - سورة الأنعام الآية ٢٩ .

٢ - سورة البقرة الآية ٢٧٥ .

المذكى والميتة ، وقالوا : كيف نأكل ما قتلنا ولا نأكل ما قتل الله ، وجمع المسلخون عن الشرائع بين الحلال والحرام فقالوا : هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها ، وهذا الحيوان خلقه وهذا خلقه ، فكيف يحل هذا ويحرم هذا ؟ وجمعوا بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، وجاءت طائفة الاتحادية فظلموا الوادي على القرى وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا : هي الله الذي لا إله إلا هو ، وقال صاحب فصوصهم وواضع نصوصهم واعلم أن الأمر قرآنا لا فرقانا :

ما الأمر الا نطق واحد ما فيه من مدح ولا ذم
والما المادة قد خصصت والطبع والشارع بالحكم

والمقصود أن أرباب البصائر هم أصحاب الفرقان ، فأعظم الناس فرقانا بين المشتبهات أعظم الناس بصيرة . والتشابه يقع في الأقوال والأعمال والأحوال والأموال والرجال ، وإنما أتى أكثر أهل العلم من التشابهات في ذلك كله ولا يحصل الفرقان إلا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده يرى في ضوئه حقائق الأمور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها (ومن لم يحمل الله له نورا فما نه من نور) ولا تستطل هذه الفصل فلعله من أنفع فصول الكتاب ، والحاجة إليه شديدة ، فإن رزقك الله فيه بصيرة خرجت منه إلى فرقان أعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المطلقين ، والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه أهل التعطيل ، والفرق بين إثبات الصفات والعلو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتشليل ، والفرق بين تجريد التوحيد العملي الإرادي وبين هضم أرباب المراتب مراتبهم التي أنزلهم الله إياها ، والفرق بين تجريد متابعة المصوم وبين إهدار أقوال العلماء وإلغائها وعدم الالتفات إليها ، والفرق بين تقليد العالم وبين الاستخاء بنور علمه والاستعانة بنهجه ، والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، والفرق بين الحال الإيماني الرحاني والحال الشيطاني الكفري والحال النفساني ، والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل واحد والحكم المؤول الذي نهايته أن يكون جائز الإتياع عند الضرورة ولادرك على مخالفه .

١ - والصواب قوله « قرآن لا فرقان » بالرفع وليس بالنصب .

٢ - سورة النور الآية ٤٠ .

فصل

ونحن نختم الكتاب بإشارة لطيفة إلى الفروق بين هذه الأمور إذ كل فرق منها يسدعي بسطه كتاباً كبيراً ، فالفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين أن توحيد الرسل إثبات صفات الكمال لله على وجه التفصيل وعبادته وحده لا شريك له ، فلا يجمل له ندأ في قصد ولا حب ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر بل يرفع العبد الانداد له من قلبه وقصده ولسانه وعبادته كما أنها معدومة في نفس الأمر لا وجود لها البتة فلا يجمل لها وجوداً في قلبه ولسانه .

وأما توحيد المعطلين فنفي حقائق أسمائه وصفاته وتعطيلها ، ومن أمكنه منهم تعطيلها من لسانه عطّلها فلا يذكرها ولا يذكر آية تتضمنها ولا حديثاً يصرح بشيء منها ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفى حقيقتها وجعلها اسماً فارغاً لا معنى له ، أو معناه من جنس الألفاظ والأحاجي ، على أن من طرد تعطيله منهم على أنه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى نظيراً فر منه سواء فإن لزم تمثيل أو تشبيه أو حدوث في الحقيقة لزم في المعنى الذي حل عليه النص وأن لا يلزم في هذا فهو أولى أن لا يلزم في الحقيقة ، فلما علم هذا لم يمكنه إلا تعطيل الجميع ، فهذا طرد لأصل التعطيل ، والفرق أقرب منه ولكنه مناقض يتحكم بالباطل حيث أثبت لله بعض ما أثبتته لنفسه ونفى عنه البعض الآخر واللازم الباطل فيهما واحد واللازم الحق لا يفرق بينهما .

والمقصود أنهم سئوا هذا التعطيل توحيداً وإنما هو إلحاد في أسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها .

فصل

والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة أن الرسل تزوه سبحانه عن النقائص والغيوب التي تزّه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته وعظمته كالسنة

والنوم والفتلة والموت واللقوب والظلم وإرادته والتسبي به والشريك والصاحبة والظهير والولد والتفيع بدون إذنه ، وأن يترك عباده سدى هبلا ، وأن يكون خلقهم عبثاً ، وأن يكون خلق السموات والأرض وما بينهما باطلاً لا لتواب وعقاب ولا أمر ولا نهي ، وأن يسوي بين أوليائه وأعدائه ، وبين الأبرار والفجار ، وبين الكفار والمؤمنين ، وأن يكون في ملكه ما لا يشاء ، وأن يحتاج إلى غيره بوجه من الوجوه ، وأن يكون لغيره معه من الأمر شيء ، وأن يعرض له غفلة أو سهو أو نسيان ، وأن يخلف وعده ، أو تبدل كلماته ، أو يضاف إليه التراسماً أو وصفاً أو فعلاً ، بل اسماه كلها حسنى وصفاته كلها كمال وأفعاله كلها خير وحكمة ومصلحة ، فهذا تنزيه الرب لربه .

وأما المطلون فنزّهوه عما وصف به نفسه من الكمال ، فنزّهوه عن أن يتكلم أو يكلم أحداً ، ونزّهوه عن استوائه على عرشه ، وأن ترفع إليه الأيدي ، وأن يصعد إليه الكلم الطيب ، وأن ينزل من عنده شيء ، أو ترجع إليه الملائكة والروح ، وأن يكون فوق عباده وفوق جميع مخلوقاته عالياً عليها ، ونزّهوه أن يقبض السموات بيده والأرض باليد الأخرى ، وأن يمسك السموات على إصبع والأرض على إصبع والجبال على إصبع والشجر على إصبع ، ونزّهوه أن يكون له وجه وأن يراء المؤمنون بأبصارهم في الجنة وأن يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى لهم ضاحكاً ، وأن ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول : من يستغفرني فأغفر له من بينائي فأعطيه ، فلا نزول عندهم ولا قول ، ونزّهوه أن يفعل شيئاً لشيء بل أفعاله لا لحكمة ولا لفرض مقصود ، ونزّهوه أن يكون تام المشيئة نافذ الإرادة بل يشاء الشيء ويشاء عباده خلافة فيكون ما شاء المبددون ما شاء الرب ، ولا يشاء الشيء فيكون ما لا يشاء ويشاء ما لا يكون ، وسوا هذا عدلا كما سوا ذلك التنزيه توحيداً ، ونزّهوه عن أن يحب أو يهبط ، ونزّهوه عن الرأفة والرحمة والغضب والرضا ، ونزّهه آخرون عن السمع والبصر ، وآخرون عن العلم . ونزّهه آخرون عن الوجود فقالوا : الذي فرّ إليه هؤلاء المزهون من التشبيه والتمثيل

يلزمنا في الوجود فيجب علينا أن ننزهه عنه ، فهذا تنزيه الملحين والأول تنزيه المرسلين .

فصل

والفرق بين إثبات حقائق الأسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل ما قاله الإمام أحمد ومن وافقه من أئمة الهدى : إن التشبيه والتمثيل أن تقول : يد كيدي أو سمع كسمعي أو بصر كبصري ونحو ذلك ، وأما إذا قلت : سمع وبصر ويد ووجه واستواء لا يماثل شيئاً من صفات المخلوقين بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف ، فأَي تمثيل ههنا وأي تشبيه لولا تلبس الملحين ؟ فمدار الحق الذي اتفقت عليه الرسل على أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل ، إثبات الصفات ونفي مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ، ومن جحد حقائق ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، ومن أثبت له حقائق الأسماء والصفات ونفى عنه مشابهة المخلوقات فقد هُدي إلى صراط مستقيم .

فصل

والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب أن تجريد التوحيد أن لا يعطى المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه ، فلا يعبد ولا يصلى له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا ينذر له ولا يتوكل عليه ولا يؤله ولا يُقَسَم به على الله ولا يعبد ليقرب إلى الله زلفى ولا يساوى برب العالمين في قول القائل : ما شاء الله وشئت ، وهذا منك ومن الله ، وأنا بالله وبك ، وأنا متوكل على الله وعلبك ، والله لي في السماء وأنت في الأرض ، وهذا من صدقاتك وصدقات الله ، وأنا نائب إلى الله وإليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيوعهم ، يحلق رأسه له ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستغث به في حوائجه ومهماته ويرضيه بسخط الله ولا يسخطه في رضا الله ويتقرب إليه أعظم مما يتقرب إلى الله ويحبه ويخافه ويرجوه أكثر مما يحب الله ويخافه ويرجوه أو

بساويه . فإذا هضم المخلوق خصائص الربوبية ، وأنزله منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً لم يكن هذا تنقصاً له ولا خطأ من مرتبته ولو رغم المشركون ، وقد صح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه أنه قال : لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله^١ . وقال : أيها الناس ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي^٢ ، وقال : لا تتخذوا قبوري عيداً^٣ . وقال : اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد^٤ ، وقال : لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، وقال له رجل : ما شاء الله وشئت ، فقال : أجمعلني لله نداً^٥ وقال له رجل قد اذنب : اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد ، فقال : عرف الحق لأهله ، وقد قال الله له ﴿ (ليس لك من الأمر شيء) ﴾^٦ وقال : ﴿ قل إن الأمر كله لله ﴾^٧ وقال : ﴿ قل لا أملك لنفسي ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ﴾^٨ وقال : ﴿ قل إني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً قل إني لن يجريني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً ﴾^٩ أي لن أجد من دونه من أتجئ إليه واعتمد

- ١ - رواه البخاري في الأنبياء ٤٨ ، والدارمي في الرقاق ٦٨ ، وأحمد في مسنده ٢٣/١ .
- ٢ - وهذا من تواضعه (ص) وكرم خلقه . ويشهد له قوله (ص) : « وإن الله أوسع لمن أن تواضعوا ، حتى لا يفخر أحد على أحد » (رواه مسلم في كتاب الجنة ٦٤ ، وأبو داود في الأدب ٤٠ ، وابن ماجه في الزهد ٦٠) .
- ٣ - رواه أبو داود في المناسك ٩٦ ، وأحمد في مسنده ٣٦٧/٢ .
- ٤ - رواه مالك في الوطأ - باب سفر ٨٥ - ، وأحمد في مسنده ٢٤٦/٧ .
- ٥ - التَّبُّ : المثل والنظير (ج) أنداد ، وفي التنزيل العزيز : فلا يحملوا لله أنداداً وأنتم تعلمون (البقرة ٢٢) . وفي الحديث : « من جعل لله نداً جملته الله في النار » . (رواه أحمد في مسنده ٢/١) .
- لذلك صحح رسول الله (ص) قوله ، وعلمه أن يقول :
- « ما شاء الله ، ثم شئت » بإدخال ثم بدلاً من واو ، لأنها تفيد الفاصل الزماني وتنفي معنى التشابه والمشاركة الذي في الواو . والحديث رواه البخاري في الإيمان ٨ ، وابن ماجه في الكفارات ١٣ .
- وله روايات مشابهة عند أحمد في مسنده ٢١٤/١ ، و٧٢/٥ ، ورواه الدارمي في الاستغفار ٦٣ .
- ٦ - سورة آل عمران الآية ١٢٨ .
- ٧ - سورة آل عمران الآية ١٥٤ .
- ٨ - سورة يونس الآية ٤٩ .
- ٩ - سورة الجن الآية ٢٢ .

عليه وقال لاسه فاطمة وعمه العباس وعبته صفية لا أملك لكم من الله شيئاً ، وفي لفظ في الصحيح لا أعطي عكم من الله شيئاً ، فعظم ذلك على المشركين بشيوخهم وأهنتهم وأبوا ذلك كله وادعوا لشيوخهم ومعبودهم خلاف هذا كله ورعبوا أن من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم وتنقصهم ، وقد هضموا جانبي الإلهية عاية المضم ، وسقّصوه فلم نصيب واقر من قوله تعالى : ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^١

فصل

والفرق بين تجريد متابعة المصوم عليه السلام وإهدار أقوال العلماء وإلغائها أن تجريد المتابعة أن لا تقدّم على ما جاء به قول أحدٍ ولا رأيها كائناً من كان ، بل تنظر في صحة الحديث أولاً فإذا صح لك نظرت في معناه ثانياً فإذا تبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب ، ومعاذ الله أن تتفق الأمة على مخالفة ما جاء به نبيها بل لا بد أن يكون في الأمة من قال به ولو لم تعلمه فلا تجمل جهلك بالقائل حجة على الله ورسوله بل اذهب إلى النص ولا تضيف واعلم أنه قد قال به قائل قطعاً ولكن لم يصل إليك ، هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حريتهم وأمانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه ، فهم دائرون بين الأجر والأجرين والمغفرة ، ولكن لا يوجب هذا إهدار النصوص وتقديم قول الواحد منهم عليها بشبهة أنه أعلم بها منك ، فإن كان كذلك فمن ذهب إلى النص أعلم به منك فهلا وافقته إن كنت صادقاً ، فمن عرض أقوال العلماء على النصوص ووربها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر أقرانهم ولم يهضم جانبهم بل اقتدى بهم فأنهم كلهم أمروا بذلك فمتبعهم حقاً من امتثل ما أوصوا به

١ - رواء البخاري في الزكاة ٣ ، وسلم في الإيمان ٣٤٨ ، والنسائي في الزكاة ٦ ، وأحد في مسنده

٣٣٣/٢

٢ - رواء البخاري في الوصايا ١١ ، والنسائي في الوصايا ٦ ، والدارمي في الرقاق ٢٣ ، وأحد في

مسنده ٢٠٦/١

٣ - سورة الزمر الآية ٤٥ .

لا من خالفهم ، فخالفتهم في القول الذي جاء النص بخلافه أسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي أمروا ودعوا إليها من تقديم النص على أقوالهم ، ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العلم في كل ما قال وبين الاستعانة بفهمه والاستضاء بنور علمه ، فالأول يأخذ قوله من غير نظر فيه ولا طلب لدليله من الكتاب والسنة بل يجعل ذلك كالحبل الذي يلقى في عنقه يقلده به ولذلك سمي تقليداً ، بخلاف ما استعان بفهمه واستضاء بنور علمه في الوصول إلى الرسول صلوات الله وسلامه عليه فإنه يجعلهم بمنزلة الدليل إلى الدليل الأول ، فإذا وصل إليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره ، فمن استدلل بالنجم على القبلة فإنه إذا شاهدها لم يبق لاستدلاله بالنجم معنى . قال الشافعي : أجمع الناس على أن من استبان له ستة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد .

فصل

والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان أن أولياء الرحمن ﴿لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون﴾^٢ هم ﴿الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾^٣ وهم المذكورون في أول سورة البقرة إلى قوله : ﴿هم المفلحون﴾^٤ وفي وسطها في قوله : ﴿ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر﴾^٥ إلى قوله : ﴿أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون﴾^٦ وفي أول الأنفال إلى قوله : ﴿لهم درجاتٌ ضد ربهم ومغفرةٌ ورزقٌ كريمٌ﴾^٧ وفي أول سورة المؤمنين إلى قوله : ﴿هم فيها خالدون﴾^٨ وفي آخر سورة

١ - وقد نقل محدث بلاد الشام ماصر الدين الألباني عن الإمام الشافعي نقولاً كثيرة مستندة بهذا المعنى .
(أنظر صفة صلاة النبي (ص) ط ٥ ص ٧٩ - ٢٣)

- ٢ - سورة يونس الآية ٦٢ .
- ٣ - سورة يونس الآية ٦٣ .
- ٤ - سورة البقرة الآية ٥ .
- ٥ - سورة البقرة الآية ١٧٧ .
- ٦ - سورة البقرة الآية ١٧٧ .
- ٧ - سورة الأنفال الآية ٤ .
- ٨ - سورة المؤمنين الآية ١١ .

الفرقان ، وفي قوله : ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ إلى آخر الآية وفي قوله : ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ وفي قوله : ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نَبْشِ اللَّهُ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ وفي قوله : ﴿إِلَّا الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ إلى قوله : ﴿فِي جَنَّاتٍ مَكْرُمُونَ﴾ وفي قوله : ﴿الْمُتَابِعُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ﴾ إلى آخر الآية .

فأولياء الرحمن هم المحضون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم والحل الذين يخالفون غيره لسنته ولا يخالفون سنته لغيرها ، فلا يبتدعون ولا يدعون إلى بدعة ولا يتحيزون إلى فئة غير الله ورسوله وأصحابه ، ولا يتخذون دينهم لهواً ولعباً ، ولا يستحبون سماع الشيطان على سماع القرآن ، ولا يؤثرون صحة الاقتان على مرضاة الرحمن ، ولا المازف والمثاني على السبع المثاني :

برئتُنا إلى الله من معشرهم مرض مورد للضنن
وكم قلت يا قوم أتم على شفا جرف من سماع الفنا
وهل يتجيب لداعي الهدى غوى اصار الفنا ديدنا؟
فمشنا على ملة المصطفى وماتوا على تاتنا تفتنا

ولا يشتبه أولياء الرحمن بأولياء الشيطان إلا على فاقدة البصيرة والإيمان ، وأتى يكون المعرضون عن كتابه وهدى رسوله وسنته الخالفون له إلى غيره وأولياءه وقد ضُربوا لخالفته جأشاً وعدلوا عن هدى نبيه وطريقته ﴿وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾

فأولياء الرحمن المتلبسون بما يحبه وليهم الداعون إليه المحاربون لمن خرج

-
- ١ - سورة الأحزاب الآية ٢٥ .
 - ٢ - سورة يونس الآية ٦٢ - ٦٣ .
 - ٣ - سورة النور الآية ٥٢ .
 - ٤ - سورة المارج الآية ٢٣ .
 - ٥ - سورة المارج الآية ٣٥ .
 - ٦ - سورة التوبة الآية ١١٢ .
 - ٧ - جأشاً : قلباً ونفياً .
 - ٨ - سورة الأنفال الآية ٣٤ .

عنه ، وأولياء الشيطان المتلبسون بما يحبه ولهم قولاً وعملاً يدعون إليه ويحاربون من نهاهم عنه . فإذا رأيت الرجل يحب السماع الشيطاني ومؤذن الشيطان وإخوان الشياطين ويدعو إلى ما يحبه الشيطان من الشرك والبدع والفجور علمت أنه من أوليائه ، فإن اشتبه عليك فاكشفه في ثلاثة مواطن : في صلاته ، ومحبة السنة وأهلها ونفرته عنهم ، ودعوته إلى الله ورسله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكم السنة . فزنه بذلك لا قرنه بحال ولا كشف ولا خارق ولو شئ على الماء وطار في الهواء .

فصل

وهذا يعلم الفرق بين الحال الإيماني والحال الشيطاني ، فإن الحال الإيماني ثمرة المتابعة للرسول والإخلاص في العمل وتجريد التوحيد ونتيجته منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو إنما يصح بالاستقامة على السنة والوقوف مع الأمر والنهي .

والحال الشيطاني نسيته إما شرك أو فجور وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهم ، وهذا الحال يكون لعباد الأصنام والصليان والنيران والشيطان ، فإن صاحبه لما عبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والإيمان ولا إله إلا الله كم هلك هؤلاء من الخلق ﴿لِيرُدُّوهُمْ وَلْيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ ولو شاء الله ما فعلوه فكمل حال خراج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء به الرسول فهو شيطاني كائنًا ما كان ، وقد سمعت بأحوال السحرة وعباد النار وعباد الصليب وكثير من ينتسب إلى الإسلام ظاهراً وهو بريء منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته للشيطان ومعاداته للرحمن ، وقد يكون الرجل صادقاً ولكن يكون ملبوساً عليه بجهله فيكون حاله شيطانياً مع زهد وعبادة وإخلاص ، لكن ليس عليه الأمر لقلته علمه بأمور الشياطين والملائكة وجهله بحقائق الإيمان ، وقد حكى هؤلاء وهؤلاء من ليس منهم بل هو متشبه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء

وهؤلاء فحسبوا كل سوداء تمرّة وكل بيضاء شحمة ، والفرقان أعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويرى به حقائق الأمور خيبرها وشربها وصالحها ومصادها ، فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في إشراك الشيطان فالله المستعان وعليه التكلان .

فصل

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المؤول الذي عاينته أن يكون جائز الاتباع أن الحكم المنزل هو الذي أنزله الله على رسوله وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لا حكم له سواه .

وأما الحكم المؤول فهو أقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفر ولا يفسق من خالفها ، فإن أصحابها لم يقولوا : هذا حكم الله ورسوله ، بل قالوا : اجتهدنا برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ، ولم يلزموا به الأمة بل قال أبو حنيفة : هذا رأيي فمن جاءني بخير منه قبلناه . ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ لأبي يوسف ومحمد وغيرها مخالفته فيه ، وكذلك مالك استشاره الرشيد أن يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك وقال : قد تفرق أصحاب رسول الله ﷺ في البلاد وصار عند كل قوم علم غير ما عند الآخرين ، وهذا الشافعي ينهى أصحابه عن تقليده ويوصيهم بترك قوله إذا جاء الحديث بخلافه ، وهذا الإمام أحمد ينكر على من كتب فتاواه ودونها ويقول : لا تقلني ولا تقلد فلاناً ولا فلاناً وخذ من حيث أخذوا ، ولو علموا رضي الله عنهم أن أقوالهم يجب اتباعها لحرموا على أصحابهم مخالفتهم ولما ساغ لأصحابهم أن يفتوا بخلافهم في شيء ، ولما كان أحدهم يقول القول ثم يفتي بخلافه فيروى عنه في المسألة القولان والثلاثة وأكثر من ذلك ، فالرأي والاجتهاد أحسن أحواله أن يسوغ أتباعه ، والحكم المنزل لا يحمل المسلم أن يخالفه ولا يخرج عنه .

١ - أنظر مثلاً ابن عسك ٣/١١٥ والمروزي ١/٤٧/٣ والنووي في المجموع ١/٦٣ .

٢ - أنظر ابن الجوزي في المناقب ١٩٢/ والقلائي ١١٣ وابن القيم في الإعلام ٣٠٢/٢ .

وأما الحكم المبدي وهو الحكم بغير ما أنزل الله فلا يحل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه وصاحبه بين الكفر والفوق والظلم.

والمقصود التنبيه على بعض أحوال النفس المطمئنة واللؤامة والأمانة وما تشترك فيه النفوس الثلاثة^١ وما يتميز به بعضها من بعض وأفعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها ونياتها وفي ذلك تنبيه على ما وراءه ، وهي نفس واحدة تكون أمانة تارة ولؤامة أخرى ومطمئنة أخرى ، وأكثر الناس الغالب عليهم الأمانة ، وأما المطمئنة فهي أقل النفوس البشرية عدداً وأعظمها عند الله قدراً وهي التي يقال لها : ﴿ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾^٢.

والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو الإجابة أن يجعل نفوسنا مطمئنة إليه عاكفة بهمتها عليه راهبة منه راغبة فيما لديه وأن يعيننا من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا وأن لا يجعلنا ممن أغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان أمره فُرطاً ولا يجعلنا من ﴿الآخرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾^٣ ، إنه سميع الدعاء وأهل الرجاء وهو حبنا ونعم الوكيل .

تم الكتاب

١ - والصواب قوله النفوس الثلاث . لأن العدد المفرد يخالف المعداد .

٢ - سورة الفجر الآية ٢٩ .

٣ - سورة الكهف الآية ١٠٤ .

فهرس كتاب الروح لابن القيم

| الصفحة | الموضوع |
|--------|---|
| ٥ | مقدمة المحقق |
| ١٠ | المسألة الأولى في معرفة الأموات بزيارة الأحياء وسلامهم |
| ١١ | مكانة يوم الجمعة. |
| ١٢ | ربا يقول الطير يوم الجمعة |
| ١٦ | تواطؤ رؤيا المؤمنين كتواطؤ روايتهم |
| ١٦ | الميت يستأنس بالمسيحين |
| ١٧ | القراءة عند دفن الميت |
| ١٨ | القراءة عند القبور عقيب الدفن. |
| ٢٠ | فصل في أن الموتى يسألون عن الأحياء ويعرفون أحوالهم وأعمالهم |
| ٢٠ | فصل في الاستدلال على سماع الموتى من إجراء العمل على تلقين الميت في القبر. |
| ٢١ | أخبار الأموات بما حدث في أهلهم بعدهم وما يحدث |
| ٢٢ | وصية عون بن مالك بعد موته لأخيه الصمصم بن جثامة |
| ٢٣ | قصيدة وصية ثابت بن قيس رضي الله عنه بعد موته. |
| ٢٤ | أنفذ أبو بكر رضي الله عنه وصية ثابت بن قيس التي أوصى بها في المنام بعد |
| | المات. |
| ٢٦ | المسألة الثانية في أن أرواح الموتى هل تتلاقى وتتزاور وتتذكر أم لا. |
| ٢٧ | ذكر الدجال وما جوج وما جوج |
| ٢٨ | الأحاديث الدالة على تلاقي أرواح الموتى وتعارفهم |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| المسألة الثالثة هل تلتقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا | ٣٠ |
| قصة وفاة مالك بن دينار رحمه الله تعالى | ٣١ |
| قصة رؤية رجاء بن حيوة بعد موته | ٣٤ |
| قصة رؤيا رابعة رحمه الله بعد موتها | ٣٥ |
| رؤيا بعض أهل عاصم المجندري بعد مماته إياه . | ٣٦ |
| قصة رؤيا مرة المهداني رحمه الله تعالى | ٣٦ |
| قصة رؤيا أوبس القرني بعد وفاته رحمه الله تعالى | ٣٦ |
| ذكر عرض الحسنات والسيئات كلها على الأرواح | ٣٧ |
| رؤيا عمر بن عبد العزيز رحمه الله . النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع أصحابه الأربعة في المنام . | ٣٨ |
| رؤيا عمر بن عبد العزيز لملي ومعاوية ، معاً . | ٣٨ |
| ذكر رؤية معاذ بن جبل رضي الله عنه وما كان عليه من النعم . | ٣٩ |
| ذكر منزلة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في الآخرة . | ٤٠ |
| رؤية بشر الحافي رحمه الله تعالى بعد موته | ٤١ |
| اتباع الآثار وصحبة الأخيار ينتجيان من النار ويقربان من العزيز الغفار | ٤٢ |
| الدلائل العقلية على ملاقات الأرواح | ٤٢ |
| الرؤيا على ثلاثة أنواع منها الرؤيا الصحيحة ولها أقسام | ٤٣ |
| الأسئلة الثلاثة المجيبة عن عليّ كرم الله وجهه مع جواباتها | ٤٤ |
| بين الرؤيا الصادقة والرؤيا الكاذبة | ٤٥ |
| يخرج بروح النائم إلى العرش ويؤذن لها بالسجود إن كان طاهراً | ٤٥ |
| كيف تلتقي روح النائم وروح اليقظان | ٤٦ |
| ذكر الحكم والمصالح من الله تعالى للمباد في الرؤيا | ٤٦ |
| نواذر رؤيا أبي محمد البغاشي | ٤٧ |
| جلوس العفريت على المال | ٤٨ |
| المسألة الرابعة أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده | ٤٩ |
| بحث في معنى موت النفوس | ٤٩ |
| ذكر نفي الصور والصق ومن يستثنى عنه | ٥٠ |
| بحث في معنى الموت ما هو | ٥١ |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| الصمقة صمقتان صمقة فرع ، صمقة موت . | ٥٢ |
| بيان حديث الناس بصمقون يوم القيامة مأكون أول من يميح الخ | ٥٣ |
| المسألة الخامسة أن الأرواح كيف تتميز بعد مفارقة الأبدان بعضها من بعض . | ٥٤ |
| الروح ذات قاعة ينهلها على أصول أهل السنة . | ٥٥ |
| المسألة السادسة هل تعاد الروح في قبره وقت السؤال أم لا | ٥٨ |
| الروح : لها بالثبند خسة أنواع من التعلق . | ٦٢ |
| رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم الأنبياء ليلة الإسراء . | ٦٣ |
| تحقيق سماع الموتى . | ٦٥ |
| ذكر حالة النزاع لروح المؤمن ولروح الكافر وما يضي عليها في القبر منفصلاً | ٦٦ |
| فصل في أن أهل عذاب القبر على النفس والبدن أو على النفس دون البدن أو | ٧٢ |
| على للبدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب أم لا | |
| فصل في أن مذهب السلف أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب مع الروح | ٧٣ |
| والبدن . | |
| فصل في ذكر أحاديث عذاب القبر ومسألة منكر ومنكر | ٧٤ |
| عذاب القبر تسمعه الجاهل | ٧٥ |
| حكاية عجيبة لاستماع الدابة عذاب القبر يرى من الناس | ٧٥ |
| تمثل الأعمال في القبر لوقاية صاحبها | ٧٦ |
| أحاديث ضغطة القبر | ٧٨ |
| فصل في أن عذاب القبر حق باتفاق أهل السنة | ٨٠ |
| فصل في أن عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر أو لم يقبر ولو أكلته السباع | ٨١ |
| ذكر عذاب القبر لمن يحدث بالكذب | ٨١ |
| ذكر عذاب الزناة وأكلي الربا | ٨٢ |
| عذاب من صلى بغير طهور أو سر على مظلوم فلم ينصره | ٨٣ |
| ذكر قصة الإسراء | ٨٣ |
| عذاب المتهاون بالصلاة | ٨٣ |
| عذاب خطباء الفتنة | ٨٤ |
| عذاب أموال اليتامي ظلماً | ٨٤ |
| عذاب المتعابين والطاعنين في أعراض الناس | ٨٥ |

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--|
| ٨٦ | المألة السابعة في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما |
| ٨٦ | ذكر الأمور التي يعلم بها الجواب للملاحدة والزنادقة |
| ٨٦ | الأمر الأول: الرسل لم يأتوا بمحالات المقول |
| ٨٧ | الأمر الثاني لا إفراط ولا تفريط |
| ٨٨ | الأمر الثالث الدور ثلاث |
| ٨٩ | توجيه لطيف في إثبات عذاب القبر |
| ٩٠ | الأمر الرابع أمور الآخرة غيب |
| ٩٠ | قصة سلام الملائكة على المحتضر وجوابه |
| ٩٠ | قصة خير الناج رحمة الله تعالى |
| ٩٠ | قصة وفاة عمر بن عبد الميز رحمة الله تعالى |
| ٩٢ | فصل الأمر الخامس والسادس أن نار القبر وخضرته ليست من نار الدنيا وغضرتها. |
| ٩٣ | ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم |
| ٩٤ | عذاب القبر يظهر أحيانا إذا شاء الله تعالى |
| ٩٥ | عذاب تأخير الصلاة والصلاة بغير طهور |
| ٩٥ | عذاب المشي تبخترا |
| ٩٦ | فأراه بعض نبأشي القبور وكان سبب توبتهم |
| ٩٨ | عذاب سوء الأدب في شأن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين |
| ٩٨ | من مات بكبر وصية |
| ٩٨ | الأمر السابع قد يحدث الله في الدنيا ما هو أعجب مما يحدثه في الآخرة |
| ٩٩ | عدم كشف عذاب القبر رحمة للعباد. |
| ١٠٠ | الأمر الثامن غير متمتع عقلاً عودة الروح للبدن |
| ١٠١ | تفسير آية «وإن من شيء إلا يسبح بحمده» الخ |
| ١٠١ | إذا وقع الشعور للأشجار والأحجار فالأجسام ذات الأرواح أولى بذلك |
| ١٠٢ | الأمر التاسع عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب البرزخ ونعيمه |
| ١٠٢ | عذاب القبر هو عذاب البرزخ |
| ١٠٣ | الأمر العاشر: الموت معاد وبعث أول |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى | ١٠٣ |
| البرزخ أول دار الجزاء | ١٠٤ |
| المسألة التاسعة في أن ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شد الحاجة إليه | ١٠٥ |
| الحكمة هي السنة بالإجماع | ١٠٥ |
| المسألة التاسعة وهي قول السائل ما الأسباب التي تعذب بها أصحاب القبور | ١٠٧ |
| المسألة العاشرة في الأسباب المنجية من عذاب القبر | ١١٠ |
| ذكر محاسبة النفس عند النوم | ١١٠ |
| ذكر فضائل الشهداء | ١١١ |
| فضيلة سورة الملك | ١١٢ |
| من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أجير من عذاب القبر | ١١٣ |
| ذكر مدافعة أنواع العذاب بأنواع الأعمال مفضلاً | ١١٤ |
| رؤيا الأنبياء وحي | ١١٥ |
| المسألة الحادية عشرة أن السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار أو يختص بالمسلم والمنافق | ١١٦ |
| اسم الفاجر يعم الكافر قطعاً في القرآن | ١١٧ |
| المسألة الثانية عشرة في أن سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة أو يكون لها ولغيرها | ١١٩ |
| المسألة الثالثة عشرة أن الأطفال هل يثخنون في قبورهم | ١٢١ |
| المسألة الرابعة عشرة وهي قوله هل عذاب القبر دائم أو منقطع | ١٢٣ |
| المسألة الخامسة عشرة في أنه أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة . الخ | ١٢٥ |
| الأرواح على أفتية القبور سبعة أيام | ١٢٥ |
| فصل في بيان قول من قال إن الأرواح في الجنة | ١٢٩ |
| فصل في بيان قول مجاهد إن الأرواح ليست في الجنة | ١٣٦ |
| فصل في بيان قول من قال إن الأرواح على أفتية قبورها | ١٣٨ |
| روح النائم تصمد فتسجد بين يدي العرش | ١٣٩ |
| فصل في أن شأن الروح يختلف بحسب حال الأرواح من القوة والضعف والكبر والصغر . | ١٤١ |

| الموضوع | الصفحة |
|---|--------|
| فصل في بيان قول من قال إن أرواح المؤمنين عند الله تعالى | ١٤٣ |
| بيان سدرة المسهى وسجّين وعقّين | ١٤٤ |
| قصة قبض روح إدريس عليه السلام في السماء الرابعة | ١٤٤ |
| وجه تسمية سدرة المنتهى | ١٤٥ |
| فصل في بيان قول إن أرواح المؤمنين بالجابية وأرواح الكفار بحصر موت ببرهوت | ١٤٥ |
| فصل في بيان قول إن الأرواح مجتمع في الأرض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون | ١٤٧ |
| فصل في بيان قول من قال مستقر أرواح المؤمنين في عقّين والكفار في سجّين | ١٤٧ |
| فصل في إبطال كون الأرواح في بشر زمزم | ١٤٨ |
| فصل في بيان قول إن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت وأرواح الكفار عن يساره | ١٤٨ |
| فصل في بيان قول إن أرواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام | ١٤٩ |
| فصل في بيان قول ابن حزم إن مستقر الأرواح حيث كانت قبل خلق أجسادها | ١٥٠ |
| فصل في بيان قول من قال إن مستقر الأرواح العدم المحض | ١٥٢ |
| فصل في بيان قول من قال إن للأرواح بعد الموت أبدأناً آخر لغير هذه الأبدان | ١٥٣ |
| القول الراجح في مستقر الأرواح | ١٥٧ |
| للنفس أربع دور كل دار منها أعظم من التي قبلها | ١٥٨ |
| المسألة السادسة عشرة هل تنفع أرواح الموتى من سمي الأحياء أم لا ؟ | ١٥٩ |
| الدليل على انتفاع الميت بما تسبب إليه في حياته | ١٦٠ |
| فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه | ١٦١ |
| فصل في إثبات وصول ثواب الصدقة إلى الميت | ١٦٢ |
| فصل في وصول ثواب الصوم والحج | ١٦٣ |
| فصل في وصول ثواب الحج | ١٦٤ |
| العبادات قسماً مالية وبدنية | ١٦٧ |
| دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات إلى الأموات | ١٦٨ |
| ذكر سبع يجري على الميت أجرهم في قبره | ١٦٨ |
| دلائل المقصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة | ١٧١ |

| الموضوع | الصفحة |
|---|--------|
| وجوه الجواب | ١٧٢ |
| فصل في نفى عقوبة العبد بعمل غيره | ١٧٤ |
| فصل في أن الاستدلال بمحدث إذا مات العبد ساقط | ١٧٥ |
| فصل في جواب قولهم الإهداء حوالة الخ | ١٧٥ |
| فصل في جواب قولهم بالإيثار بسبب الثواب مكروه | ١٧٥ |
| فصل في جواب قولهم لو سأغ الإهداء إلى الميت لسأغ إلى الحي | ١٧٧ |
| فصل في جواب قولهم لو سأغ الإهداء نصف الثواب وربمه إلى الميت | ١٧٨ |
| فصل في جواب قولهم لو سأغ ذلك لسأغ إهداؤه بعد أن يعمل له لنفسه | ١٧٩ |
| فصل في جواب قولهم لو سأغ الإهداء لسأغ إهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي | ١٨٠ |
| فصل في جواب قولهم إن التكاليف امتحان وإبتلاء لا تقبل البذل. | ١٨٠ |
| قراءة الإمام قراءة لمن خلفه | ١٨١ |
| فصل في جواب قولهم إنه لو نفه عمل غيره لنفحه توبته عنه وإسلامه عنه | ١٨٢ |
| فصل في جواب قولهم المبادات نوعان الخ | ١٨٣ |
| فصل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام الخ | ١٨٤ |
| فصل في جواب ما قالوا إن ابن عباس هو راوي حديث الصوم عن الميت الخ | ١٨٥ |
| فصل في جواب ما قالوا إنه حديث مختلف في إسناده الخ | ١٨٦ |
| فصل في جواب تغليظ راوي حديث ابن عباس أن نذر أم سعد كان صوماً الخ | ١٨٧ |
| فصل في ذكر أقوال أهل العلم في الصوم عن الميت | ١٨٩ |
| فصل في جواب من فرّق بين ثواب النفقة وبين ثواب الحج | ١٨٩ |
| فصل هل يشترط في إيصال الثواب التلفظ بالإهداء أم يكفي مجرد النية | ١٩٠ |
| هل يتعين في إهداء الثواب تعليق العمل بالقبول أم لا ؟ | ١٩٠ |
| أي الأعمال أفضل في إهداء الثواب إلى الميت ؟ | ١٩١ |
| بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به | ١٩٢ |
| إهداء ثواب الأعمال إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم | ١٩٣ |
| المسألة السابعة عشرة وهي هل الروح قديمة أو محدثة مخلوقة | ١٩٣ |
| اختلاف الأقوال في الروح على ما نقله الحافظ بن منده | ١٩٤ |
| الروح تموت أم لا ؟ | ١٩٤ |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| فصل في بيان الدلائل على خلق الأرواح | ١٩٧ |
| فصل ذكر الاحلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف | ٢٠٢ |
| بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير آية «ويألوئك عن الروح» | ٢٠٥ |
| بيان أن معنى الروح في القرآن على عدة أوجه | ٢٠٦ |
| فصل في بيان إضافات الصفات إلى الله تعالى | ٢٠٧ |
| المسألة الثامنة عشرة وهي تقدم خلق الأرواح على الأجساد أو تأخر خلقها عنها | ٢١٠ |
| دلائل من يقول بتقدم خلق الأرواح على خلق الأبدان. | ٢١٠ |
| فصل في ذكر الدليل على أن الأرواح خلقت بعد خلق الأبدان والجواب عما استدلل به القائلون بتقدم خلق الأرواح | ٢١٦ |
| تفسير آية «ولذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم» الخ | ٢١٩ |
| فصل في القول الآخر في تفسير الآية | ٢٢١ |
| فصل على كل تقدير لا تدل الآية على خلق الأرواح قبل الأجساد خلقاً مستقراً | ٢٢١ |
| فصل في الدليل على أن خلق الأرواح متأخر عن خلق أبدانها | ٢٢٣ |
| المسألة التاسعة عشرة وهي ما حقيقة النفس | ٢٢٧ |
| القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل وذكر دلائله | ٢٤١ |
| فصل: حديث أبي موسى في خروج نفس المؤمن | ٢٤٧ |
| فصل حديث أبي هريرة في خروج نفس المؤمن | ٢٤٨ |
| فصل حديث آخر لأبي هريرة | ٢٤٨ |
| فصل حديث الأرواح جنود مجنّدة | ٢٤٩ |
| فصل لقاء أرواح الموتى وأخبار الأحياء بأمور هانئوها | ٢٥٤ |
| قصة ذبح الرافضي الذي كان يسبّ الشيخين رضي الله عنهما في المنام | ٢٥٤ |
| قصة سواد الوجه لساب علي كرم الله وجهه في المنام | ٢٥٥ |
| حكاية تسويد نصف الوجه لساب الشيخين رضي الله عنهما | ٢٥٦ |
| قصة ذبح ساب الشيخين رضي الله عنهما | ٢٥٧ |
| قصة سواد الوجه لتأخير الإفطار خلاف أمره صلى الله عليه وآله وسلم | ٢٥٧ |
| دعاء رد البصر | ٢٥٨ |
| علاج وجع الورك | ٢٥٨ |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| علاج وحس المعدة من روح حاليوس الحكم | ٢٥٨ |
| فصل لا تنفح الساء إلا لروح المؤمن | ٢٥٩ |
| فصل أدلة استعلال الروح عن الجسد في السلوك | ٢٥٩ |
| فصل في بيان أدلة المازعين في جنة الروح ونعيمها | ٢٦٤ |
| فصل في جواب الشبهة الأولى لما رمي جنة الروح والنفس | ٢٦٩ |
| فصل في جواب الشبهة الثانية | ٢٧٠ |
| فصل في جواب الشبهة الثالثة | ٢٧٤ |
| فصل في جواب الشبهة الرابعة | ٢٧٥ |
| فصل في جواب الشبهة الخامسة | ٢٧٦ |
| فصل في جواب الشبهة السادسة | ٢٧٧ |
| فصل في جواب الشبهة السابعة | ٢٧٨ |
| فصل في جواب الشبهة الثامنة | ٢٧٨ |
| فصل في جواب الشبهة التاسعة | ٢٧٩ |
| فصل في جواب الشبهة العاشرة | ٢٨١ |
| فصل في جواب الشبهة الحادية عشرة | ٢٨١ |
| فصل في جواب الشبهة الثانية عشرة | ٢٨١ |
| فصل في جواب الشبهة الثالثة عشرة | ٢٨٢ |
| فصل في جواب الشبهة الرابعة عشرة | ٢٨٢ |
| فصل في جواب الشبهة الخامسة عشرة | ٢٨٣ |
| فصل في جواب الشبهة السادسة عشرة | ٢٨٤ |
| فصل في جواب الشبهة السابعة عشرة | ٢٨٤ |
| فصل في جواب الشبهة الثامنة عشرة | ٢٨٥ |
| كيفية عمل دفع ضرر العين | ٢٨٦ |
| فصل في جواب الشبهة التاسعة عشرة | ٢٨٧ |
| فصل في جواب الشبهة العشرين | ٢٨٨ |
| فصل في جواب الشبهة الحادية والعشرين | ٢٨٨ |
| تكفير منكري الجن والملائكة | ٢٨٩ |
| فصل في جواب الشبهة الثانية والعشرين | ٢٨٩ |

| الموضوع | الصفحة |
|---|--------|
| دحول الجس في المصروع | ٢٨٩ |
| المسألة العشرون وهي هل النفس والروح شيء واحد أو شيان؟ | ٢٩٠ |
| وجه نسبة الروح والنفس والفرق بينهما | ٢٩٠ |
| فصل في قول من قال إن الروح غير النفس | ٢٩٢ |
| المسألة الحادية والعشرون هل النفس واحدة أو ثلاث؟ | ٢٩٤ |
| فصل في أن الطائفة إلى أسماء الرب تعالى وصفاته نوعان | ٢٩٦ |
| فصل في أن الله سبحانه جميل لكل عضو من أعضاء الإنسان كمالاً إلخ | ٢٩٨ |
| فصل في مباشرة الروح الطائفة | ٢٩٩ |
| فصل في المحاسة والمراقبة | ٣٠١ |
| فصل في النفس اللوامة وأحوالها | ٣٠٢ |
| فصل في ذكر النفس الأمارة وأحوالها | ٣٠٣ |
| فصل في النفس المطمئنة وأحوالها | ٣٠٥ |
| فصل في أن النفس الأمارة في مقابلة النفس المطمئنة | ٣٠٦ |
| فصل في إراءتها صورة الصدق والجهد وغيرها في صورة متضادة | ٣٠٨ |
| فصل في الفرق بين خشوع الإيمان وخشوع الساق | ٣١٢ |
| فصل في الفرق بين الحمسة والجفاء | ٣١٣ |
| فصل في الفرق بين التواضع والمهانة | ٣١٣ |
| فصل في الفرق بين القوة وأمر الله والعلو في الأرض وفي الحمية لله والحمية للنفس | ٣١٤ |
| فصل في الفرق في الجود والكفر | ٣١٥ |
| فصل في الفرق بين المهابة والتكبر | ٣١٦ |
| فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر | ٣١٧ |
| فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة | ٣١٧ |
| فصل في الفرق بين الحزم والجبن | ٣١٨ |
| فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح | ٣١٨ |
| فصل في الفرق بين الاحتراز وسوء الظن | ٣١٩ |
| فصل في الفرق بين القراة والظن | ٣١٩ |
| حكايات بمرس أمير المؤمنين عمر وعثمان رضي الله عنهما وغيرهما من أكابر الدين | ٣٢٠ |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| فصل في الفرق بين النصيحة والغبية | ٣٧٣ |
| فصل في الفرق بين الهدية والرشوة | ٣٧٤ |
| إعطاء الرشوة لدفع الظلم | ٣٧٤ |
| فصل في الفرق بين الصبر والقوة | ٣٧٤ |
| القلوب ثلاثة | ٣٧٤ |
| فصل في الفرق بين المنو والذل | ٣٧٥ |
| تسبيح حلة العرش وهم أريمة | ٣٧٦ |
| الفرق بين الانتصار والانتقام | ٣٧٦ |
| فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتففل | ٣٧٨ |
| فصل في الفرق بين الثقة والفرقة | ٣٧٩ |
| فصل في الفرق بين الرجاء والتمني | ٣٨٠ |
| فصل في الفرق بين التحدث بنسب الله والفخر بها | ٣٨٤ |
| فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس | ٣٨٤ |
| فصل في بيان أعظم الفرح | ٣٨٦ |
| فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع | ٣٨٧ |
| فصل في الفرق بين الموجدة والمحدد | ٣٨٨ |
| فصل في الفرق بين المنافاة والمحد | ٣٨٩ |
| فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة | ٣٩٠ |
| فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله | ٣٩١ |
| فصل في الفرق بين التوكل والعجز | ٣٩٣ |
| فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة | ٣٩٥ |
| الهام الملك والقواء الشيطان | ٣٩٦ |
| فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير | ٣٩٦ |
| فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب | ٣٩٧ |
| فصل في الفرق بين المبادرة والمجلة | ٣٩٨ |
| فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى | ٣٩٨ |
| فصل في الدين كله فرق والضلال كله جمع | ٣٥٠ |
| الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر فصوصهم وواضع فصوصهم | ٣٥١ |

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| فصل في بيان الإشارة اللطيفة إلى الفروق بين هذه الأمور المذكورة آنفاً | ٣٥٢ |
| مصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعلقة | ٣٥٢ |
| مصل في الفرق بين حقائق الأسماء والصفات وبين التشبيه والنسبيل | ٣٥٤ |
| فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب | ٣٥٤ |
| فصل في الفرق بين تجريد متاعه المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم وإهدار أموال العلماء وإلغائها | ٣٥٦ |
| فصل في الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان | ٣٥٧ |
| فصل في الفرق بين الحال الإيماني والحال الشيطاني | ٣٥٩ |
| فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المزيل الذي غايته أن يكون جائزاً الاتباع والحكم المبدل | ٣٦٠ |
| نعم المعبرس | |

يطلب من
دار أبي بكر الصديق
أمام جامع إبراهيم
اسكندرية

الثلث : ٢٥٠ قرش

يطلب من
دار أبي بكر الصديق
أمام جامع إبراهيم
اسكندرية

الشمس : 